想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

十念记数问答

1问：什么是「十念记数法」？

答：十念记数法是印光大师所发明，用来帮助念佛人摄心专注念佛的方法：即是以十句佛号为一圈，念到第几句心中都知道；十句完了，再来十句还是这样记、这样念；这样循环往复，也不需记总数，只是十句、十句念得清清清楚楚，记得清清楚楚就可以了。这样一方面念佛一方面心中记是第几句，必须全神贯注，思想都集中在佛号上，如果稍不注意十句当中有一句打闲岔，就不记得是第几句了。所以用习惯的人都觉得有很好的摄心效果，念佛时粗重的妄想少多了，心也就自然清净法喜，再也不像以前随着妄念到处飘。

2问：这种记数方法与善导大师的念佛思想矛盾不矛盾？

答：为什么这么问呢？善导大师的念佛思想是仰仗弥陀他力本愿，凡念佛人皆得往生。十念记数只是一种摄心念佛方法，谈不上与善导大师的念佛思想矛盾不矛盾。

3问：摄心念佛不是自力吗？

答：是不是自力，不是从方法来说，而是从念佛人的心态来分。如果他认为不这么摄心清净念佛就不能往生，这就是自力的心。如果他并没有这种想法，但是因为平时念佛妄念太多，需要一种对治的方法，那么可试用十念记数法，这并不是自力。所以法然上人说：「若住自力之心，虽一声一念也是自力；若住他力之心，虽六万十万也是他力。」现在也可以说：「若住自力之心，虽一分一秒毫不摄心，也是自力；若住他力之心，虽昼夜二十四时摄心，也是他力。」

4问：本愿念佛不是不必摄心吗？

答：是！阿弥陀佛并没有说一定要摄心念佛才能往生，只要仰凭佛愿而不疑，不论定心散心，念佛必生无疑。只是念佛人虽知往生一定，还是希望念佛时能静定一点，烦恼少一点，这就要有一个方法，十念记数法可供参考。再说，花同样的时间，同样是在念佛，为什么不认真专注呢？任这颗妄想的心到处跑，实在是太浪费、太可惜、太对不起佛恩了。阿弥陀佛不嫌弃我们任何妄想杂念，由此心中感动，更应该振作精神，恭敬虔诚一句一句好好念佛。当然这都各随根机所能，并没有一定的标准，只是大致心存专注而已。

5问：法然上人说「念佛无样为样」，摄心念佛不就是一种样吗？

答：是的，是一种样。不过你误会了这句话的意思。无样为样，是说念佛并没有特定的样子，只要称名愿生就可以了；但并不是说一切样都不能有。如果一切样都不可以有，那又怎么可能念佛呢？比如说大声是一种样，小声也是一种样，默声还是一种样；如果大声、小声、默声三种样都不能取，怎么念佛呢？所以具体到每一个人，念佛总是有一个样子的，或大声或小声，或有调或无调，或坐或行，或定或散，随各人根机，随个人方便舒适；不限制一定要哪种样，也不限制一定不能哪种样。不是说念佛只能散心，不能摄心；也不是说必须摄心，散心念佛不能往生。所谓无样为样，即是指内心深凭本愿，外表哪种样念佛都可以。

6问：同样深凭本愿而念佛，摄心专注与散心放任哪一种好呢？

答：就往生来说，不增不减，都一样；就现世内心安和、减少烦恼来说，当然摄心专注效果更好。凡夫之心本来就一天到晚到处跑，如果不稍加约束而放马由缰的话，其实一天并念不到几句佛。所以即使不用十念记数法，也要有其它的方法，总之是要把这颗心拴在佛号上，常与佛号亲近，自得佛光摄护加持。

7问：这不又成了自力吗？

答：前面已经说过，摄心专注是一种方法，本身并谈不上自力他力。比如一件物品，张三买去，它即姓张；李四买来，它又姓李。物品随主人而改姓。外在的方法是物品，内在信心是主人。既然心住佛力而念佛，怎么能说是自力呢？现在有人以为本愿念佛就是放任自由，想念就念，不想念就不念；看见有人稍加自我策励，就指责人家是自力，说：「靠阿弥陀佛本愿，你为什么还要吃素持戒、还要多念、还要记数、还要摄心清净？你这样就是自力。」这样的人自己放逸无惭，住于邪见，还妨碍他人正行精进，恐怕临终难得安然好死；而摄心诚敬、专注多念的人，往往都能走的很好。各人大事，各自珍重，多说无益。

8问：善导大师也提倡摄心念佛吗？

答：善导大师所提倡的唯是信靠阿弥陀佛本愿，一向专念。在此前提下，应该也会介绍摄心念佛的方法吧。大师本人发得三昧，念佛一声口出一道光明，弟子怀感禅师也发得三昧；又据史传记载，当时受大师感化，「京华诸州，僧尼士女，念阿弥陀佛，日得一万五千至十万遍者，及得念佛三昧，往生净土者，不可知数。」得念佛三昧岂是悠悠散散毫不摄心可以的呢？如果大师不介绍摄心方法，一般僧尼士女怎么可能得念佛三昧而又多得「不可知数」呢？大师《观念法门》说：「于道场中，昼夜束心，相续专心，念阿弥陀佛，心与声相应。」这也是说道场修念佛三昧摄心方法。

9问：法然上人好像没有要求摄心专注念佛？

答：也有。比如法然上人说念佛一定要持念珠，目的是要使念佛如舞蹈随节拍；又说不可一边数珠一边讲闲话；又说念佛要出声，自己能听到皆是大声；又说念佛要记数多念，令心相续。这些都是让我们的心归注于名号。

10问：十念记数法我也试了一下，觉得心好像捆住一样，反而不自在，是怎么回事？

答：说明我们的妄心平时太散漫惯了，你现在要用名号来收管它，它当然一下子不会那么老实

服从；同时也说明我们这颗心正需要收管，而你刚用此法就觉得收束，说明起到了立竿见影的效果，只要坚持下去，很快它就会服贴很多了。还有要善于用心，如觉得太过束缚，可能是用心太急太猛所致，这就要放缓放松。反正用这句名号慢慢和它周旋，不怕它不老实；它再怎么样的不老实，既把此心交给阿弥陀佛，最终也必然乖乖回归净土。

11问：既想用十念记数摄心，还想记总数，以便知道自己一天究竟念了多少佛，好自我策励，可有什么办法吗？

答：这样很好。可用一串一百零八粒的念珠，念十句拨一颗，一串即是一千，十串即是一万；乘车、走路用此法极好。

12问：本愿念佛人，都要用十念记数法吗？

答：不必。仅供各人选择。本愿念佛最重要的是要信靠弥陀本愿而不疑，虽是散心，念佛必生。

13问：法然上人《十念法要》说：
不顾妄念余念，不谓散乱不净，唯口称名号。
若常称名者，以佛名之德，妄念自止，
散乱自静，三业自调，愿心自发。
故愿生心少时亦南无阿弥陀佛
散心增时亦南无阿弥陀佛
妄念起时亦南无阿弥陀佛
善心生时亦南无阿弥陀佛
不净之时亦南无阿弥陀佛
清净之时亦南无阿弥陀佛
三心欠缺时亦南无阿弥陀佛
三心具足时亦南无阿弥陀佛
三心现起时亦南无阿弥陀佛
三心成就时亦南无阿弥陀佛
此即决定往生之方便也，纳于心腑莫忘失。
我觉得很受用，我就依法然上人的教示念佛，怎么样？

答：很好！《十念法要》确是念佛之金言，你能这样安心而逢境遇缘一向念佛，决定有好消息。

王佛臣佛问答
1问：净土宗以阿弥陀佛为王佛，以十方诸佛为臣佛，有何经典依据？

答：《大阿弥陀经》赞说阿弥陀佛是：「诸佛中之王也，光明中之极尊也。」2问：可经中只说弥陀是王，并没有说诸佛就是臣？

答：王臣相对。如对父言子，对子言父；对臣称王，对王称臣。弥陀既是王佛，诸佛即为臣佛，理在不言。

3问：同一佛教，或说诸佛平等，或存王臣差别，彼此矛盾，是何道理？
答：为利众生故，劝化巧说故。
4问：怎样利益众生？

答：或有众生，闻平等理，堪能入道，即为说诸佛平等，此是圣道门意；或有众生，闻差别事，能起欣求，即为说弥陀佛王，此是净土门意。圣道净土皆一佛所说，莫信一不信一，执一谤一。

5问：如何是圣道门平等意，如何是净土门差别意？

答：圣道修行，欲自悟佛性，证极涅盘；佛性在圣不增，在凡不减，平等一如，更无二致。故圣道修行，偏取平等之理，每谈：净秽一如，生佛不二；烦恼即菩提，生死即涅盘。生佛尚且平等，何况诸佛而不平等也。此是圣道门意。净土门本为不能证悟佛性平等之理之下根罪人，说阿弥陀佛慈悲救度，莫说生佛不等，即诸佛平等，于圣道门虽谓称理极说，于今净土门翻为无益戏论，乃至毒害。何以故？说诸佛等，为令悟平等理，出生死界，今既劣根无由启悟，故成戏论；又既诸佛等，心向谁归？命由谁救？无归无救，永陷流转，故成害语。善导和尚《观经疏》云：「隐显随机，望存化益；或可故隐彼（诸佛）为优，独显西方（弥陀）为胜。」凡净土诸经，处处独显弥陀最胜，总不说诸佛平等，为令事相差别凡夫归心有在，仰投有主故。如《无量寿经》十方诸佛皆共赞叹：「无量寿佛，威神光明，最尊第一；诸佛光明，所不能及。」又《阿弥陀经》诸佛共赞、共证、共护「专念弥陀名号得生」。又《般舟三昧经》说三世诸佛皆念弥陀三昧而成佛。《楞伽经》说：「十方诸刹土，众生菩萨中，所有法报佛，化身及变化，皆从无量寿，极乐界中出。」阿弥陀佛于十方三世诸佛中，最高、最上、为尊、为王，经证煌煌，何可不信！

6问：然则弥陀诸佛为究竟等，究竟不等？

答：究竟等，亦究竟不等；究竟不等，亦究竟等。不等而等，是真等；必等而等，非真等。又说等不等，皆为凡夫。诸佛唯是「不可说」。既不可说，一切说语皆是方便；既方便说，说等不等皆无妨也。又方便说者，为利众生故，净土门意，常存弥陀诸佛差别。

7问：罪障凡夫，心存诸佛弥陀不等之念，口说诸佛弥陀不等之语，有无对诸佛藐蔑不敬之过？

答：若心中实存藐蔑诸佛之念，即有大过，速速忏悔。既圣道门，以罪业凡夫等诸佛，尚不为过；何净土门，显弥陀独能为有过。既称经教而说，若有过者，则过属诸佛。然则顺诸佛诚言，岂能有过！非唯无过，亦令诸佛欢喜，亦知诸佛深恩，亦能普利众生。因诸佛如来大慈谦让，独推弥陀诸佛中王，使我凡夫归心有在，一向专念，速归乐邦，而后乃能一一面觐诸如来，报诸佛恩。

若偏存圣道诸宗诸佛平等道理，则释迦所说「诸佛光明所不能及」为无益剩语，诸佛舒舌为无益之事，弥陀超发别意弘愿亦成虚设。

又位在下凡，纵口说诸佛平等，心非如实知；既非如实知，不免凡夫见；既堕凡夫见，即成过失语。既归心净土门，何不顺净土教意，独赞弥陀，一心系念，为如实无过，深顺诸佛心，闻者皆喜。

8问：善导和尚《往生礼赞》亦言：「诸佛所证，平等是一。」答：全文如下：「诸佛所证，平等是一；若以愿行来收，非无因缘。然弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念，上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。」先顺圣道门意，说诸佛所证理体平等是一；后显净土门意，说弥陀愿行因缘事相差别。以别愿超诸佛，光号愿力、摄化众生超诸佛，诸佛度生难，弥陀度生易。以至释迦诸佛，皆偏叹弥陀，别劝西方。

9问：圣道门诸佛平等，净土门弥陀独尊，永如水火不融吗？

答：此是何见！如前已明，诸佛境界唯是不可说，不可说而说者，皆成方便；既皆方便非实，本不相妨，何存水火。又圣道门平等道理，不坏差别事相，唯不以此立宗；净土门指方立相，岂碍平等道理，唯不以此劝化。

10问：净土门一向不谈诸佛平等吗？

答：唯不坏净土宗意，可谈诸佛平等。此又有二：一权顺圣道，二独显净宗。独显净宗又二：一除弥陀而外，谈诸佛平等。诸佛皆平等证取、平等赞叹念佛往生之法，同以此法为度生本怀，无一不证不赞，故说诸佛平等；即是诸佛以同赞弥陀故，智等悲等。二含弥陀在内，诸佛既同赞弥陀名号，则与弥陀智等悲等。弥陀之智即成诸佛智；弥陀圆满大悲，诸佛亦圆满大悲。如此，虽谓弥陀诸佛平等，仍不失主从之位。

11问：净土宗既尊善导，善导和尚不说之语，后人不可说；若说即是另立新义，非尊善导。

答：此说有理，然当分别。若不分别，即成愚学。

12问：如何分别？

答：善导和尚所不说之事，有违本愿宗义不可说故不说，有虽合本愿宗义可说然不曾说。

前一种和尚不说，后学定不可说，因违本愿宗故。如善导和尚不说念佛往生别时意，不说念佛往生必须要有戒定慧，不说念佛往生靠自力功夫等；后之学者，岂可反改。

合本愿宗可说然不曾说又有多种，试举一二：一经文显着，众无异议，不需别辩故不说，非不能说；如弥陀称佛王，诸佛为臣佛。二时节因缘未至故不说，非不能说；如以《普贤行愿品》、《念佛圆通章》为净土第四经、第五经，和尚时尚未译来，然则为显诸经皆赞称念弥陀，合本愿一向专念之宗，故可说。又如以念佛机音声助同念佛，颇便初机大众，唐时岂有念佛机。若因善导和尚不曾说而强执不可说不可用，岂非太愚。

金州念佛问答

1问：金州法会心开意解，多年来的苦闷、束缚一扫而光，生死大事之成办、如此容易，真的是拨云见日，朗然独照；不知宿世善根成熟之表面的背后，真实的功德从何而来？

答：念佛法门也讲宿善，在《无量寿经》里讲：「若人无善本，不能闻此经；清净有戒者，乃获闻正法。」从这个角度讲，就是来自于过去的宿善；可是推功归本，我们这个善根是由阿弥陀佛和十方诸佛所培养出来的，所以本质上功德来源于佛陀的慈悲。

2问：众生偶闻极乐之名、弥陀之名，一直到死再也没有第二次听闻，这样的众生也可于今生决定往生吗？

答：这个不一定。在《往生论注》上，昙鸾祖师是这样说的，说：极乐世界国土名字可以做佛事，若人但闻极乐之名，克念愿生，便得往生彼清净之土，这是国土名字做佛事，焉可思议！那么，这里有「克念愿生」四个字，那就不是简单地听到一句就能往生的，不是的。

同时在善导大师的《观经疏》里是这样解释的，在〈玄义分〉里面破斥「别时意趣」的时候说：别时意趣的人是唯愿无行——你愿生极乐，可是没有什么修行，这样你光发愿不能往生。善导大师说这种唯愿无行的相状，怎么样叫做唯愿无行呢？听人家说极乐世界快乐不可思议，然后说我也愿意去往生。说完之后呢？「道此语已，更不相续」。说完这句话，他在心里根本就不再有什么往生不往生，念佛不念佛。那这样的人称为唯愿无行，他是个空愿，因此来说今生不得往生。你刚才所问的应该就是这种状况。

当然一种机缘他听到了南无阿弥陀佛的名号，听到了极乐国土的名字，阿弥陀佛的名字是金刚种子，在他的心识当中会种下这么一个种子，那将来从长远究竟来讲，还是依靠这个名号可以度脱；所以从究竟来讲，还是闻名即得往生，只是今生不定。说不定，就是说也可能往生，那是哪一种状况呢？他听到了六字名号，听到了极乐净土，他虽然暂时忘记了，可是在某种情况下，或是死苦来逼，或是临终的时候有善友来启发他，这个时候再发起愿生之心，而称念南无阿弥陀佛，那也能往生。这是另当别论的。

3问：祖师告诉别人「乃至一念」、「起信即生」，而自己即日诵佛号几万声；现在有人偏取「信则乃至一念」，而较少谈及「行则上尽一形」，是否有所偏颇？

答：首先「乃至一念」的经文来自于《无量寿经》。第十八愿成就文说：「乃至一念，即得往生，住不退转。」付嘱弥勒文说：「乃至一念，为得大利，无上功德。」这个乃至一念和第十八愿的愿文「乃至十念，若不生者，不取正觉。」是一个意思；「乃至一念」和「乃至十念」是一样的意思，不过呢，这里说一念，那里说十念，一念是显示一声，十念是显示十声，所以善导大师解释阿弥陀佛的本愿，往往连贯而说：「上尽一形，下至十声一声等」。这里的「乃至一念」不是停留在一念当中，它还有前面两个字叫「乃至」，所以「一念」是指没有机会、没有时间去做第二声的念佛，这样的众生就成「一念」之机。法然上人在《文钞》中说：我等非一念、十念之机，我等是乃至之机。一念、十念之机是指临终之人来不及多念的，乃至之机就是指平生念佛的人，他有时间，不限在一声十声，而是上尽一形的念佛。所以善导大师的思想是一贯性的，往往并列地说「上尽一形，下至十声」。在《观经疏》里面有这样一段文说：上尽一形，下至十声一声；或从一声十声，多到一日七日一辈子的念佛。大意者：一发心以后，誓毕此生，无有退转，唯以净土为期。就是说对净土宗的修行时间来讲，你一旦发心，认定阿弥陀佛的本愿：众生称念，必得往生，佛愿不虚。这个心一旦发起来就一辈子的自然念佛啦，尽此一生不改变。这样就是我们净土宗所谓的修行时节。善导大师就说啦「安心、起行、作业」，作业四修就是长时修、恭敬修、无余修、无间修，根本是在长时修，就是一辈子的念佛，在《观经疏》里说「念念不舍」；所以「一念」和「乃至」它是含在一起的，「乃至」就是「上尽一形」，「一念」就是「下至十声一声等」。

法然上人对此有精辟的开示：「信取一念往生，行尽一生称念」。若论信心，是一念也必然往生，信要信这个，并不是说我这一念不足以往生。行是尽一辈子的念佛。因为往往我们人呢，都存在两个极端。一种是：既然一念就能往生，何必要一辈子的念佛呢？法然上人称此为「以信废行」，但取一念往生，我念啦，一念有啦！这是不对的。另一种是：既然念念不舍，要一辈子的念佛，那岂不是一念往生不定吗？法然上人称此为「以行废信」。本愿的念佛是信行不离的，一声一念必然往生，而知道我们这样的罪恶之机以弥陀无碍的慈悲，一声一念都必然往生，他自然怎么可能第二念就不再念佛呢？他必然会相续念佛，所以一声一念必然往生，而导致的必然结果就是相续念佛，念念不舍，一辈子的念佛。如果有人在两边，要么执着于信一念，要么执着于行一生的话，那肯定是不了解这个法门，也没有和这个法门相应。

善导、法然两祖，他们的行持和教化方法，都是以强调和引导大家安心起行，虽知道一声一念必然往生，而在起行要一辈子的念佛。善导法然两祖是我们这个法门顶尖级的祖师，他们的地位、证悟、来历都是其它人不能相提并论的。善导大师是弥陀化身《观经疏》称为楷定古今，整个净土门由善导大师完整的确立起来。同时两祖都示现今生亲证三昧，往生瑞相都非常卓着。

至于现在有的人偏离了祖师的教法，有这样的一个倾向：往往比较偏向于取一念的信心，获得信心的一念，信心决定啦！一种感动、体验、感觉，认为既然如此就是信心决定了，信心决定了就是往生决定了，既然往生决定了，念佛就是可念可不念。依凡夫的习性特点，那自然就是不念的多了，或者根本就不念了。这样从根本上讲是以信废行，全部废掉了。这不是本愿之信，完全把称名之行废舍了，这不是我们本愿正确的宗义。所以，如果学这个法门，要以善导大师和法然上人的思想作为标准，才不会出偏差。

4问：就行立信，就扯到信愿行的问题（举愿则信行在其中），既知极乐名，又知念佛可往生，并有厌离心及欣慕心，那么何必要每天念佛几万声呢？随缘轻松自在地念佛，如高兴时念几句，烦恼时念几句，没事时念几句，做事空闲时念几句，走路时再唱几句，这种念佛最终会有不往生的危险吗？

答：不会。如果说这个人确实像你说的那样念佛，他真有愿往生心那当然肯定往生，毫无疑问。至于说何必天天几万声，这就是问题，问的不太恰当。不是何必不何必，如果讲何必也有所必要。如果真心地念佛，那根机各有不等，有的根机或者时间比较闲，比较轻松，他本身也是比较精进地、勇猛地，对他而言就不是何必不何必，他会说那你何必去玩呢？何必把这个时间拿去打麻将、看电视呢？何必不把这个时间拿来念佛呢？他会这样来回答你，这是很自然的事情。有空了没有别的事了，本来我们念佛的人就是心中向往着清净，向往着净土，不是向往着污染。你看世间的事情都是给我们增加烦恼，增加污染，我们之所以念佛要往生净土，我们的大目标，整个思想的方向就要向往着净土，向往着光明，向往着清净，向往着真实。可是我们这个无常的世间，难道不是时时刻刻和我们这样的心是背道而驰吗？他不是真实是虚假，他不是光明是黑暗，他不是清净是烦恼。所以一个真心的念佛人，他会说何必把我的思想浪费在世间五欲六尘这样毫无意义的事情上，我还不如拿来念佛。这个就是触境逢缘来念佛了。这也是所谓信心扎根在内心，自然发射在外，而念南无阿弥陀佛……。除非晚上睡觉了不能念了，

或者说为了生计奔忙确实要去操劳一些事情，或者作些特别用心的事情，这个就另当别论了。

当然另外一方面有的人根机习性各有不同，他虽然知道这是烦恼，虽然知道烦恼不应当，我应当去念佛，可是一时又不能克制，或许我还要去做这些事情，但是他内心里面也柔软，他也惭愧，也回光返照，你看我今天又这个样子了。那么时间长了，慢慢的会逐渐逐渐地改善，这是个总体的趋向。

如果有人说既然是这样就可以往生，我就不需要来念这么多的佛，就可以随随便便干一些事，这样的思想见解和佛法的知见即有偏差，这是非常危险的。在行为上，大家万人不等，有的出家人就很精进勇猛，善导大师念佛冬天都要念出汗来，法然上人一天都六万，道绰大师一天也是七万，这是祖师的根机。祖师一念佛，口中都出一道光明，我们都做不到，善导大师都不抬眼看女人，走路也不跟人家在一起，也不和人讲闲话。他难道不知道这些不是往生之因吗？他为什么要这样做呢？一个是祖师有祖师的根机，同时呢在佛法当中只要我们能做到，对我们必然有好处的，可是因为我们的根机做不到，更应感到惭愧，更感到像我这样的根机只有念佛了。如果有人反过来错误地理解，阿弥陀佛这样慈悲，一声十声必然往生，我何必多念佛。五逆重罪都不妨碍往生，那我何必谨慎，不犯小罪。像这些想法，都是知见上的错误，他也没有体会这个法门的尊贵，他首先就没有体会到自己是一个怎样的机，就像孩子与父母，如果这孩子知道自己在外面是一个流浪儿，对父母忤逆不孝，应该孝顺父母了，所谓浪子回头。他绝不会说我妈妈慈悲，所以无所谓，仍然像以前那样流浪，干一些让父母不喜欢的事情。或许有些朋友会让他像过去那样做，但他既然已经浪子回头了，他就会知道，这么做真正是对不起父母，下次不应当再这样了。在父母的熏陶下，自然而然地心就会向着父母这一边，而不会向着过去的坏朋友那一边。我们念佛人大致可以这样来观察自己。就是见解上是一致的，而起行上是有差别的。

5问：求福求寿之念佛也是口称佛号，也有日诵佛号几万声的，一年前我在买计数器的时候，卖的人就告诉我，有人说他的师父让他每天必须念三万声，要不然不好用。从「自然之所牵」的角度而言，也应决定往生，因为这是六字名号的真实功德，为什么说不一定呢？

答：这个是不一定的。为什么不一定呢？佛法都是因缘法，总是要与我们的心相应的。像这样虽然念南无阿弥陀佛，甚至每天三万，可是他不求往生净土，他是求福求寿呀，这样就障碍了弥陀的光明。他自己的心是这样的，不愿意求生净土就没有办法了。不过他一天能念几万声佛号，说明他与阿弥陀佛是非常有缘的，只要他这样念下去阿弥陀佛名号本身就有这样的功能、作用和效果，会调化他。或许有一天他会说既然名号能满足我世间的求福求寿，可是世间是无常的，或者看到自己的亲人死亡了，或者自己得重病了，这个时候他自己就会觉悟了，我念这句名号干什么？求往生呀！如果平时不这样念佛的话，他很难有这个觉悟的机会，所以能这样坚持念佛的人，应该说往生的可能性还是很大的，而且很多人都是这样的，求福求寿来念佛，来拜佛，进寺院烧香磕头，慢慢地不就求往生了，来专门念佛了。当然有一点就是《佛祖统记》里记载一个故事：斯里兰卡一个岛上阿弥陀鱼这个故事，岛上的渔民都念佛，可是他们念佛也不是为了求往生，是为了打鱼，有饭吃。可以说他们没有因果轮回这样的观念，也没有对后生一事作一个安排，只是为满足日常生活而经常念南无阿弥陀佛。他本身对后世的安排没有一个强烈的愿望，没有一个固定执着的见解，所以能够顺着名号这样的作用。如果你本身念着佛，也知道三世因果，而为了下辈子做大官，你已经把念佛的方向定在下辈子做大官，岛上渔民就不一样了，他们没有这个观念，所以念着佛就往生了。

6问：一向专称弥陀名号，一向的要意？每天念佛都要想一想念佛的目的吗？

答：一向的含义，确实是很微妙的。一就是唯一，向就是方向，一心向着阿弥陀佛。一向本身也可以说是一个安心，就是这个信心的意思。不杂就是一向，如果落实在念佛当中，比如说我们正在念着南无阿弥陀佛，心中说：唉呀！像我这样的人，罪过这么重，还能往生吗？有这个念头一起，那就不叫一向了，因为这个念头一起的时候，就又回到自己这一边来了，不是向着佛那一边了。一向向着佛，就是因为阿弥陀佛的慈悲誓愿，他的名号众生称念必得往生。我们心中就是向着佛这一边，是佛的誓愿，名号为我们安心的。同时也有人讲了，我念佛因为我信心已决定了，所以我能够往生；如果我信心没有决定的话，念佛也不能往生。像这样的想法就不是一向了，就是两向了。一方面向着念佛，另一方面向着你的信心，是用你的信心来决定往生不往生，这个心就落在自己的一边了，所以一向就是把自己的一边全部放舍。凡夫的起心动念，一切不论。他的是非、功过，他的净秽、信疑等等，这一切统统放下。以称名故，必然往生，这就是一向。

每天都要想一想念佛的目的，不必如此，真正一向的人，反而他一天根本不会想这个问题。这是画蛇添足，如果每天念佛都要想一想念佛的目的，就是初机念佛的人了。一向念佛的人这个就不会存在脑子里了。

7问：已经接受本愿念佛的人（指初机念佛人）在没有火车来现的特定情况下，由于人的懒惰、散乱，他会觉得日诵几万声佛号好辛苦，如果硬逼自己也能做，有此必要吗？

答：这个问题问的很好，也是前面的问题回答涉及到而没有讲完的。我是觉得有这个必要。念佛还是要带点勉强的，我说是稍带点勉强，也不是说一下子勉强到自己接受不了的程度。因为我们凡夫的习性往往是处于堕落和下流的，如果我们懈怠于念佛，好像说我已接受本愿念佛了，对多数人而言是个观念，就像你讲的，他是一个初级的观念上的认识，并没有彻入心髓，彻入心髓的人那就不用说了，他自然就经常念佛了。

对于这样的人来讲，善导大师也讲了，五行相续助三心，五行就是五念门，五正行能够助成我们的信心，助成三心（至诚心、深心、回向发愿心）。一方面本身对这个教理不是很透彻，信心没有深入；另一方面对念佛又很懈怠，很放松，会产生什么效果呢？往往是自我安慰，一种欺骗式的自我安慰。啊！因为这样了，所以我当然也可以往生了。但是心里边还是觉得悬悬的，这样就危险了。如果我们经常念佛，内心自然就很充实。所以说凡夫除了称名之外，可以说内心毫无着落，毫无把握。有的人却高谈阔论，说这样的信心，那样的信心，说得很玄妙，都已离开了这个法门的本质，所以这个法门就是以我们凡夫做得到的，也不要你怎样深刻地理解，而是说像我这样的凡夫，自己解脱不了生死，知道净土是我愿往生的目标，念阿弥陀佛名号能救我。就以这样的根机来念佛，就具足了机法两种深信，声声称名当中，机法都在里边，如果把称名撇在一边，因为我信了，因为我如何如何，那就非常危险了！

8问：有人说口称耳听可以摄心，可以把散乱的心慢慢收回来，既然是凡夫，必然是散乱心，「五十步和一百步甚至一步半步」又有什么差别呢？往生靠的是念佛，又不是靠摄心摄得如何进步？

答：对！口称耳听能够摄心，确实有这样的效果。至于说五十步笑百步何必要摄心呢？都是散乱心，摄也摄不住，何必摄呢？一方面可能是我们自己的根机，因为虽然都是凡夫，凡夫之间也是有差别的；另一方面或许是我们未能实践过，我们去实践一下就会知道他的好处。这个可以和前面的问题结合起来看。因为我们落在五欲里面，本来大家都过着在家的日子，这个社会很复杂，可以说烦恼很重，妄念很多。工作一个星期很累了，到星期天他们会到一个清净的公园去玩一玩。做老板很辛苦，赚钱赚得很累了，他会找一个海边花园别墅买一套，一年当中不时地去住上几天。人们心中都向往着清净，那我们来念佛，经常多念佛，妄念自然就息止。虽然我们初念佛时不习惯，妄念纷飞，你只要多念，自然而然的妄念就会淡很多，这时候你会觉得身心都比较安定，比较清净，这时你会觉得念佛真的是很有味道，念的越多你就越想念，你就不会说「哎呀！我念几声太累了」不是的。恰恰相反，你会说今天念佛念得太少了很不舒服，这很自然的。一个人从很清净的环境来到热闹的环境就觉得精神上不愉快。初学佛念佛的人对世间热闹的电视呀，报纸呀，新闻呀，互相之间的家常呀，烦烦恼恼这些很熟悉，往往这样的话题谈起来，二、三个小时过去都不觉得，恰恰我们的心对这个名号很陌生，念上半个小时就觉得时间很长了，要是念上一、二个小时，他会觉得很累了，这样的根机更有必要多念佛，要和名号多亲近。

9问：为什么总是在讲念佛决定往生，而不是念佛立即往生，总是有决定二个字？

答：决定往生是相对于不定来讲的。因为很多人念佛虽然在念，但心里还会有我到底能不能往生这样一个疑问。念佛决定往生是相对
于诸行来讲的，诸行以修行回向往生则是不定的。以我们这样的根机去修诸行往生怎么能定呢？念佛之所以决定往生，是因为他是正定之业。既然决定往生，它就不是一个时间上的观念，现在死了就现在往生，到临终时，就临终往生。如果讲念佛立即往生，当然也可以。可是有的人不善于理解，讲立即往生就是一个时间观念了，可是佛法里面进入念佛了，就不在时间上去考虑了。如讲立即往生，那就有人说我已经往生了，等于说我已经成圣人了，等于往生乘愿再来了，容易有这样的误解，那我临终还有一次往生吗？反而很胡涂。

10问：本愿需要临终助念吗？

答：两个角度。一个是阿弥陀佛的本愿，阿弥陀佛的本愿当然不需要助念，他的本愿是说任何众生称念我的名号，若不往生，我不成佛。那么这个苦恼的众生临命终时，我则与观音势至诸大菩萨现在其前，当然就谈不上要我们凡夫助念了。

第二个就是我们本愿念佛的行者需不需要助念，当然也不需要助念，本愿念佛的行者，临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前，《阿弥陀经》讲的很清楚。有几个次第：「闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日若七日一心不乱」这就是本愿念佛的行者了。「其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前…」还没有命终，佛就来了。这个来不是说现在才来，而是显现在我们面前。平生时是光明摄取我们不舍，现在这样摄取不舍的光明就显现出阿弥陀佛的本体和极乐的圣众、圣境和景象。因为弥陀圣众现在其前，佛光慈悲加佑的缘故，这个人就心住于正念。所以说：「是人终时，心不颠倒，」这个时候他命终了，这个命终是心不颠倒的。所以我们本愿念佛的行者，专念弥陀名号的人，任何人都是心不颠倒往生的。因为在我们命终之前，阿弥陀佛一定是先来到我们这里的，他是不会违约的。弥陀一来，我们就住于正念，即使人家看你好像昏迷了，好像不清楚了，那个是我们凡夫假体大脑意识等器官的障碍，不是我们的心识昏迷或者颠倒，不是的。都是住于正念当中往生的。

虽然这样说，可是我们还是提倡助念。我们提倡助念，不是说为自己安心不足来助念。因为念佛的人很多，哪一位怎样的状况，我们不清楚。人到了临终，这是一个升沉的关键。这时候我们来念佛，如果他是一个久习念佛的，一生仰凭弥陀本愿自然而然他会往生。我们来念佛，也是很欢喜地欢送他。如果他是一个杂行者，或虽念佛，但疑心较重，这时候更需要一个善知识来提醒他、协助他。某某，你一生念佛，功不唐捐，阿弥陀佛誓愿一念十念必然往生，何况你一生多念；弥陀誓愿造罪之人都能念佛往生，何况你皈依三宝，奉献三宝，广行布施，那你肯定往生。种种善言安慰鼓励他，让他知道我决定往生而称念南无阿弥陀佛，那他是非常容易往生的，这个效果是非常好的。

11问：以凡夫心计度，凡夫必然是散心念佛的，凡夫的信是不真实的，凡夫的愿也是不真实的

，凡夫的行也是不真实的。这种说法对吗？

答：这种说法也对。但要看他所站的角度。关于散心、定心也有所区别，散心里面也相对有比较清净一些，比较定一些的。如果说禅定根机的，因为一切根机有定和散，虽然凡夫也有散心的机、定心的机，定心的机就少，达到深入三昧的就更少。定心的达到事一心，理一心不乱那就成圣人了，那才是阿罗汉、登地菩萨。对于凡夫我们自己也能比较出来，比如说有的缺盐缺米，跟老婆吵嘴，心就散乱；如万事不缺不忧，天气很好，情绪很好的来念佛，虽然都是散心，毕竟还是有所差别啊。往上推一点，如果你经常多念佛，虽然没达到事一心、理一心不乱，那还是有相续念佛的那样清静的心理。

至于凡夫的信愿行都是不是真实的，这个不能就念佛来讲。如果就凡夫的杂行杂修来讲，凡夫的信愿行是不真实的；如果以念佛来讲，因为我们所念的六字名号是真实的，他能够把一切不真实的转化为真实的。所以藕益大师也说了这一句名号能圆转五浊成极乐报土！何况就是转不真实的凡夫成为真实的菩萨，我们才念南无阿弥陀佛。《往生论注》中说六字名号是真实、清净、功德宝珠名号。名号象宝珠一样，我们凡夫的心自然是混浊的、不清净的，宝珠进了这个水，自然就清净下来了。我们的信虽然不真，可是信了弥陀就真了。我们的愿虽然不真，可是顺了弥陀的愿就真了。我们的行虽然不真，可是阿弥陀佛即是其行，还能不真吗？所以南无者即是皈命，阿弥陀佛即是其行。阿弥陀佛即是其行，还能说我们凡夫的行不真吗？因为这不是凡夫的行，是弥陀的行成为凡夫的行。弥陀既然是真实行，凡夫称念弥陀名号就是真实之行。如果落在凡夫这一边，那一切都不真实了。这也是一向专念啊！

12问：有人说念佛的「念」字从心不从口，是否正确？

答：「从心不从口」以我们这个法门来讲是有所偏差的。我们这个法门叫做口称三昧。从心来讲，圣道门的修行叫做「依心起行」。是依这个心建立起来的，十法界不出我心之外，悟得真心，然后起行，这样来解脱，来断惑证真。我们净土门行者是不能悟得真心的根机，落在妄心当中，把这样的妄心全部打死掉了，那么真心在哪
里呢？就在六字名号本身。我们凡夫是以六字名号，以佛的誓愿以名号而往生净土。所以这个角度就不一样了。弥陀的本愿恰恰是很简单的，任何人都能做得到的，口称六字名号必然来到我的净土。以这个法门就是口称南无阿弥陀佛。

善导大师在解释「乃至十念」的时候，就解释为下至十声。一般解释「想念」、「忆念」、「观念」、开悟者的「悟念」，一般都在心里。善导大师恰恰解释为「下至十声」。就是出口发声。为什么这样解释呢？「望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名」把称念和忆念分得很清楚。依据来自于《观经》下下品，下下品中往生的众生是五逆之机，临终时五逆重罪必然堕入地狱，受苦无穷。此时地狱众火一时来现，恐怖万状，这时有善友来种种安慰他，为说妙法，教他念佛，彼人苦逼不遑念佛，这个念就是指心念的念。此人被地狱种种恐怖景象，四大分离的痛苦，身心催逼的状况，无法以心来忆念阿弥陀佛的名号。所以善导大师《观经疏》说：「此人苦逼，不遑念佛」就是说他的心连佛号都不能忆念了，这个善友对他说，「汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛」你心中不能忆念（因为这个时候很慌张，很恐怖怎么能忆念呢？）「汝若不能念彼佛者」这个念就是指心念，「应称无量寿佛」，那就从心念转为口称了。「如是至心，称南无阿弥陀佛，其足十念，称佛名故，于念念中灭八十亿劫生死之罪」他转为口称南无阿弥陀佛……十声念佛往生净土。善导大师这里说的下至十声，净土法门着重点就落在口称南无阿弥陀佛，而不是落在心的这一方面。

当然这样的口称是具有信愿的。这个信愿不是用心来忆念的功夫的念，是信愿包含在里边的。如果有愿往生心，可是要忆念的话，这个起行就比较难。大家知道平时为某些事情烦恼时，妄想纷飞，象开了锅的水一样，心中要去忆念是很难的，甚至根本做不到。如果出声念出来，那就不一样了，你一声声念出来，妄想就慢慢没有了，大家这样一比较，就会发现口称容易，口称力量大。所以弥陀誓愿慈悲至极，是以我们这样的凡夫根机也能做得到的，口称佛名就能往生，显示这名号本身法体具足。

13问：日诵几万也很难体会到六字名号的真实功德，因为唯佛与佛乃能究竟。

答：至于说真实体会到六字名号功德，可以说每一声都能体会到，也可以说一点也体会不到。因为六字名号以凡夫心来体会他，落到凡夫这一边你肯定是不知道的。为什么说能知道他的功德呢？即以我这样的凡夫，没有什么智慧，也没有怎样深刻地理解，烦恼妄想不断，对六字名号糊里胡涂，模糊一片，但是这样地念南无阿弥陀佛必然往生。他知道这一点，那六字名号的功能和功德就在这里边了，「我念佛能往生了」，岂不是声声念念都包含着六字名号的真实功德吗？毕竟六字名号的功德在于：能令一个本来不能往生的凡夫，造罪造业只有堕落这样一个众生往生净土成佛！就是这样简单、容易，任何人都可以做到的，这是不可思议的。

14问：初机人脑子里有一个非常清楚的比喻形象——登上大愿船，我上船以后干什么，当然是观光、睡大觉，反正是宿世善根遇到本愿，登上愿船，生死大事业已成办。马上会碰到另一些问题，日诵佛号几万声的问题，一向的问题，就行立信的问题，相续念佛等一系列问题，怎样协调统一？

答：这只是停留在观念上，并没有上大愿船，停留在一种感动，感受上面。比如坐船过海去看双亲，上船后我们也会看看海，观观光，睡一觉，但在我们心中观光看海并不是主要的，目的是要通过坐船去看父母，这才是此行的真正目的，他不会说反正船会把我送到彼岸，我可以尽可能在海上多留几天，好好地看海浪，这不可能吧！因为不是此行的目的，真正上愿船的人不

是这样想。

什么叫做上了愿船？就是口称南无佛必然往生。口称南无阿弥陀佛……这就是上愿船。那种人的想法是因为缺少引导，落在观念上，初机的人往往有这种误解。容易犯这样的毛病，因为我听到这个法门了，我欢喜了，阿弥陀佛必然救度我了，所以在感动的那个时候我已经上了愿船了，他不知道，所谓的愿船就是六字名号的本身。上了愿船干什么？当然是念佛了。法然上人也有乘本愿和下本愿的比喻。当然有从心和从行。从心是说我这样凡夫，口称必往生不怀疑，这样心是乘上愿船。行是所谓，「诚
于内必然发于外」口称南无阿弥陀佛……不会说我已经上愿船，大事已决定了，我干什么？就好像一个参禅的人说我已经开悟了，我干什么？开悟的人会这样说吗？我已大彻大悟，那我干什么？阿罗汉也会说，我已成阿罗汉了，我干什么？这些问题问的挺好，很有典型性。

15问：念佛唱着念和数着念数量差别很大，这样有没有问题？

答：这两种人念佛都是念佛。以这两个人来比就不能以数字来比，数字是自己跟自己比，你今天唱五百声，昨天唱四百声，今天就比昨天多，不能去和别人比。这个法门记数的目的，法然上人在文钞里说；「课数之要，毕竟在令心相续耳。」我们之所以念佛计数，是要让我们的心相续来念佛。那么唱也一样，只要达到这个效果就对了。它固然不是在数字上作文章，你唱佛今天跟昨天比，明天跟今天比，这样一样能达到相续呀！只要达到这个目的，往生是一样的，功德也是不差的。

另外，念佛记数有的人是这样的：比如我今天定一万，早上一鼓气念五千，晚上一鼓气念五千，好像定的任务完成了，那其它时间干什么？就把念佛的事情推到一边去了。另一个人每天也定一万声，但他是把这一万声比较均匀地分散在这一天当中，这种安排是符合相续念佛的。法然上人也说到，一万声不是让你一口气念完后，毫无所忌，该干什么就干什么不念佛了，不是这样的。是慢慢相续地念，这是很有道理的。往往有人说：哎呀！师父，我定的这个数没有时间去完成。多数是因为他有一个观念，是要抽出一个整块时间坐在那里，板板正正地念佛才算数，不是这样的。我们计数，定数是根据忙闲，比如早晨有半小时，走路有半小时，坐车，上卫生间，整块或零散的时间都要念出来，都要算在定数当中，如果非要在佛堂里算，那路上的时间东张西望就浪费掉了，心就跟五欲六尘跑掉了，甚至你上个卫生间也可念四圈、五圈、七圈、八圈，甚至去拿个什么东西，也是一圈佛号，这样计下来，一天两万声佛号是很好念的。（种地的比方）如果真有心，可以把时间积散为整，积少成多，你就会发现念佛时间不是很少，这才达到相续念佛。

有的人一天念几万声佛，烦恼还是那么大，减少的效果不明显；有的一天念一、二万声反而效果明显。道理在哪里？就看他会不会用心，那种人就是挤一个时间一鼓劲念，念完后烦恼随它去飘，当然就差了嘛！而另一种人心里好像挺觉醒的，一有时间就在念，虽然忙时没念，但心里好
像有一根线在串着似的，那就不一样了。他是触境逢缘，遇人打个招呼过后脑子里不留「雁过深潭不留影」真是那个样子。那种人就不一样了。我早上念过五千声，晚上再念五千声，任务完成了，白天来人讲闲话就讲半天，人家走后脑子里还转半天。你想想看这两种人怎么会一样？所以有人说计数念佛没时间，那是没找到方法，也不知道计数目的在哪
里？还有拿念珠和不拿念珠，当然各人感觉不一样，不拿珠散念也是念，拿念珠好像有一条线串起来，它能使心中有一个相续感。如不拿念珠，随便念，随便拨，好像念的一句句要被风吹跑了一样。大家可以自己去体会，当然不方便的时候或公共场合另当别论。可以的情况下，还是计数念佛对初机很有效果。

16问：决定往生是念佛数字或时间决定的，还是宿世善根成熟度决定的，还是念佛的精纯程度决定的？

答：三种答案都不够圆满。决定往生是因为阿弥陀佛誓愿不虚决定的。善导大师说：「彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。」是因为阿弥陀佛本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生所决定的。这是从法这一方面讲的。落实在机这一面，你刚才提到数字多少，念佛的精纯宿世善根成熟度，多少都有一些关系。宿世善根不成熟，他遇不到这个法门，遇到了也不相信，当然就不行了。宿世善根如果成熟，遇到这个法门就能相信，能信就会念佛，也会念的多。刚才讲了，念的多少不是横向地比，跟人家比，怎么比呢？我们可自己跟自己比，今天跟昨天比，今年跟去年比，总是慢慢成熟，总数会累计增加，每天念佛也会增加。信的精纯一样的，善根成熟他就能深信不杂，善根不成熟不够厚他就不能相信，或虽信而不纯，不纯就是有杂了，这样来念佛就少了。

专修念佛和一个杂修念佛，自己来比当然专门念佛就多，杂了就少，你必须把时间拿去修别的法门，所以提倡专。再一个我们今天与昨天比，总是要在昨天基础上再加上今天的念佛数，同时今天也是昨天的相续，短时间之内或许有一个曲线波动，昨天三万，今天二万五，但长期会有一个稳定上升，也会越来越多，趋向就是如此。

答莲友问（一）

1问：受人诽谤时怎么办？

答：首先应当想到，我们原是罪业凡夫，受人谤辱，可以说是理所当然；应当甘心承受，念佛忏悔，不嗔不恼，益进益勇。这样反而成为消业增福、励炼心志的最好机缘。通身都是罪业、毫无功德之生死凡夫，如果受过多赞誉，名实不符，无福消受，不生大病，必遭奇灾。如果能

平心静气以念佛对待诽谤，便能速消宿业、预免病灾、扩充心量、增长福德，所以不仅要闻谤不辨，反而要闻谤生喜才是。

如果因为弘扬念佛法门而受人诽谤，这也是势所必然的。善导和尚早就说过：「五浊增时多疑谤，道俗相嫌不用闻；见有修行起嗔毒，方便破坏竟生怨。」应当悲愍对方邪见无知，而深庆自己多生有幸，更加勇猛精进弘法布教，将此法门普遍传告给一切有缘。

2问：醒时能念佛，故可安心于往生；如睡着、忘记、失忆等不能念佛，怎么安心？

答：往生安心，在彼佛誓愿不虚，与凡夫睡、醒无关。或睡、或醒，或明忆、或失忆，或有称念时、或不称念时，凡夫本来如此。阿弥陀佛正为救度如是之凡夫所发之誓愿故，真愿往生，常称佛名，佛愿不虚，决定来迎。

如一旦成为学生，虽有睡时、醒时，有正读书时、未读书时，然皆不失学生之资格，皆享受教师教导之权利。虽如此说，总以勤励读书为学生本分、本质；若心中实无学读之心，则徒有其名，无有其实。

成为真愿往生之念佛人也是如此，不以睡醒、明忆失忆等而改变念佛人之资格，不失弥陀佛光摄取之利益。以此《观经》言：「念佛众生，摄取不舍」。虽如此说，总以勤励念佛为念佛人之本分、本质，否则也是徒有其名，无有其实。所以善导和尚处处劝励「念念不舍」、「念念相续」、「上尽一形，下至十声，毕命为期，无有退转」等。

《法然上人全集》577页，释念佛相续有三：

1．依善导和尚之释，一日一夜之间一万遍之念佛。

2．一食之间三次之念佛。

3．愿生心切，自然相续。

《法然上人全集》590页言：「念念不舍」者，随人根器之劝导语故，视自己身心所能而行之。

3问：想劝化他人念佛，分寸应如何把握？

答：劝化之语，随机不同，但总的是要让对方能安于念佛、勇于念佛。如法然上人所说：

「信取一念往生」，是安于念佛；「行尽一形称念」，即勇于念佛。如果只说一边，或增人放逸，或令人不安。自己安心、起行也应当如此，莫怀疑，莫放逸。

4问：同为净土门，其它人所说与善导大师所说有所不同，应如何取舍？

答：自古以来，弘扬净土的大德很多，都有深智慈悲，为后人所普遍敬重；但正如《无量寿经》里说的，净土法门是「如来智慧海，深广无涯底；二乘非所测，唯佛独明了。」如果不是阿弥陀佛亲自来此娑婆世界示现为善导和尚，开显净土究竟了义，那么无人可以透达。势至菩萨化身的印光大师赞叹说：善导大师所说，等同阿弥陀佛亲自所说。所以如果其它任何人所说，与善导大师所说不同，应当取善导大师所说的为标准。

以喻说明：净土门内，善导和尚言教如中央政府之令，具有最高之权威性、普遍遵行于全民。其它善知识言教，如同地方首脑之令，必须服从于中央；又只能适应于某一地区，而不能普遍遵行于全国。然因地方乃是代中央行政，如果顺符中央，即当同等尊重，毫无差别。如果地方有背于中央，即须知过立改，以使政令畅通，民心归顺；如果更反驾于中央之上，即成叛巨乱党，必须剪除。

世有无知之人，尊奉其知识而反轻善导，这并不是真的尊奉知识，而只能令知识蒙辱不安罢了！如尊县宰而轻帝王，反陷县宰于不义。

5问：有人说：「回归善导，不如回归释尊」，而不赞同回归善导之主张，是否有理？

答：善导大师是净土宗的实际创立者，其所言说为净宗之标准，而今净土门之内有人已偏离善导大师思想，由此之故，而说回归善导；若其思想，与善导大师一致，则不必说回归不回归。如同开车，本来行于正路，不必说回不回；已离开正路，才必须回到正路，不然将有车毁人亡的危险。如果说从回归善导到回归释尊，则必须证明善导所说已偏离释尊之教；若善导所说全同释尊之教，回归善导即是回归释尊。而事实正是如此，如释尊说《观经》，诸师虽有释义，然皆未明释尊真义，由善导《观经疏》「望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。」方知释尊说定散二善、十六观门，其意唯在弥陀本愿，一向专称。

其人已不赞同回归善导，可见其人也自知其教义与善导所说不符，才以『回归释尊』为搪塞；不知此已有谤善导不明释尊教义之嫌。既于弥陀化身善导和尚之教存有轻视，则其知见已见一斑。净业学人，幸自察之。

6问：一念、十念是临终还是平生？

答：经言：「乃至十念」、「乃至一念」，善导大师解释为：「上尽一形，下至十声一声等，定得往生」，既言「下至」，很显然是指临终之十声一声念佛定得往生，平时则是上尽一形之念佛定得往生。以为平生只念一声十声佛，以后不再称念，也定得往生；此是误惑众生之大邪见。

又法然上人同以一念十念为临终之念佛定得往生，《法然上人全集》323页言：『我等非一念

之机，乃至之机也。又乃至十念亦如此，吾等非十念之机，乃至之机也。』十念、一念之机，即是指下至十声一声之临终之机；乃至之机，即是指上尽一形之平生之机。

7问：一念之体验是否必要？

答：仰信佛愿不虚，专称佛名不改，虽毫无体验，决定往生。由一念之体验，入一向之称名者，亦决定往生。夸一念之体验，荒舍称名者，不得往生。然则往生由念佛，非由体验。

《法然上人全集》282页言：「唯以念佛决定往生之得不得，非以心情为决，非以体验为决。」8其它

1、《念佛金言录》，依善导和尚义，简洁明快。若有文句不解处，不必揣度，置之可也。

2、虽信本愿之理，若不念佛，不蒙佛之护念；纵虽不知本愿之理，而一向念佛愿往生者，自然蒙佛护念。

3、用为子夜间盖被之事，喻众生蒙佛呵护，有类同之处，也有不同之处。因幼子无知，全凭父爱，父子缘亲，一步不离。若众生也如幼子，通身放下，彻底靠倒，守愚念佛，一心求往，则因缘投合，亦如父子。是善导和尚说为：「亲缘、近缘、增上缘」。然众生刚强自恃，恰如离父逃逝，佛虽慈爱，众生亦无缘蒙佛护念，以因缘不合，事不成就。

4、诸余教说，有智固可明辨抉择，无智即置而不论，守我愚痴本分，专依善导，一向专称，佛愿不违，决定往生。如此，虽无智而有大智。善导和尚所说尚且无力全消，又有何心力移于诸余教说，只是徒费光阴，自增烦扰。

5、慧净上人所说，虽机有不同，时有前后，实不相违，若无智会通，只取自己一分安心起行可也。如释迦一代所说，广浩无边，吾人亦唯取净土教一分而已。虽是一分，得利无穷。

6、「众生称念，必得往生」，是以口称含摄心念等，心念也是念佛名号，皆成往生之业。然弥陀本愿乃称念佛名之本愿，所以释为「若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉」顺此本愿故，众生称念，必得往生。弥陀所以选择口称为本愿，不以心念为本愿者，以口称易而心念难也。如《观经》下下品：苦逼失念，转教口称。此人已失心念佛名之力，但以口称，得遂往生。实是易行之极，他力之至！

7、网上之谤难，说到底，是少数自以为信仰净土真宗的狂热分子，以其偏执见解为至高无上，对「回归善导」主张大为不满，而舒发的一种情绪宣泻，毫无理性可言，不足成为互相讨论教理法义的对象，也只得任他。如犬吠日，只好让它去叫。

往生净土品位之事

总 述

凡净土教门，往生之行大分二种，一、诸行。二、念佛。以诸行为方便，九界众生因地自力之行故；以念佛为真实，弥陀名号果地佛力之行故。诸行往生有品位，念佛往生无品位。

有道理，有文证。

道理者：诸行万差，功德不等，随功德大小，存品位高下；念佛平等一如，同称弥陀名号，同乘弥陀愿力，因既无差，果亦无异，善导大师说为「五乘齐入」，又说：「同因同行至菩提。」文证者：凡净土三经，正直说念佛，皆不存品位，如《无量寿经》第十八愿、第十八愿成就文、付嘱弥勒文，《观经》付嘱文，《阿弥陀经》文等；说诸行处，方说辈品。故知，诸行有辈品，念佛无辈品。

问 答

一、问：《无量寿经》三辈往生文，一一皆说念佛，故知念佛往生有品位。

答：三辈文虽说念佛，非正直而说，兼说诸行故，为引导诸行三辈根机之人归入念佛，意存方便。善导大师解释说：「佛说一切众生，根性不同，有上中下。随其根性，佛皆劝专念无量寿佛名。」故知三辈为诸行根机事，不关念佛往生品位。正直说念佛者，三辈文前第十八愿成就文是，不说品位差别。

二、问：《观经》下品三人，专说念佛，不说余行，而有品位。故知念佛有品位。

答：《观经》下品，总含于九品之中。九品非正直说念佛，上中六品兼说大乘善、小乘善、世间善故，最后三品为一切世出世善无有其份之人而说唯依念佛得救，以此引导大乘善人（上三品）、小乘善人（中上品、中中品）、世间善人（中下品）、世间恶人（下三品），亦即一切善恶凡夫归入念佛。其意同于《无量寿经》三辈，故知九品为善恶凡夫根机之事，不关念佛往生品位高下。亦知品位存于诸行，非关念佛。岂有称念万德洪名之往生，反而比修世善往生人品位更下之理。乘此义势，流通分释迦付嘱「持无量寿佛名」，为直畅本怀，正直说念佛，超越品位。

三、

问：《阿弥陀经》为净土三经之结经，正直舍方便，唯说念佛，不杂余行。《弥陀要解》说：「得生与否全由信愿之有无，品位高下全由持名之深浅。」可知念佛往生有品位。

答：此是《要解》一重方便释义，非真实释义。何故设此方便？为引执诸宗观想参究、欲断惑

证真之人归入持名故。此种之人，虽亦愿生，妄执观想参究为能，贬抑持名为下。《要解》意，不必观想参究，直尔称名，亦可得上品。是则统诸善万行而归入持名一行。

四、问：如何是《要解》真实释义？

答：信愿持名，顿超九界，直入佛地。如言：「一声阿弥陀佛，乃释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授予浊恶众生，乃诸佛所行境界；唯佛与佛乃能究尽，非九界自力所能信解也。」「行人信愿持名，全摄佛功德成自功德。」「持名善根福德同佛。」如印光大师说：「既得往生，则入佛境界，同佛受用，凡情圣见，二皆不生。」则品位之说，依何安立哉！

五、问：善导大师专弘念佛，乃弥陀化身，所说即是佛说。其《观念法门》言：日别念佛三万以上者，皆是上品上生人。故知念佛往生有品位。

答：此文之义有二：一、赞叹念佛人。二、引观佛入念佛。不可引为念佛往生有品位之据。

（一）赞叹念佛人。以日行念佛三万以上者，精进勇猛，即虽一字不识、一行不堪之人，亦同上品上生之「慈心不杀、具诸戒行、读诵大乘、修行六念」，得名大乘上善之人。故言「大需精进，或得三万、六万、十万者，皆是上品上生人。」此则论行人之根机，非论往生之品位。

（二）引观佛入念佛。《观念法门》具说观佛、念佛二种法门，意在引导观佛归入念佛；亦如《观经疏》，虽开观佛、念佛两三昧为宗，至后付嘱唯归念佛一宗。所引「三万以上是上品上生人」一段文，在说「观佛三昧法」之最后。本来解说观佛三昧法，何故加入此一段文？意在结劝归入念佛。如前说观佛三昧难成，成时「上品往生阿弥陀佛国」，今以念佛易行而得上品上生，岂非念佛行易而功高！以此劝归念佛，是当文之意。故知上品上生之言，为顺引观佛之人归入念佛之方便说。

六、问：所引经释，不说念佛往生有品位，但也未说无品位。

答：不说念佛往生有品位，则其无品位明矣。若有品位，必说故。又如《无量寿经》言：「其诸声闻、菩萨、天、人，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名；颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人。皆受自然虚无之身，无极之体。」同本异译说：「极乐国土，所有众生，无差别相，顺余方俗，有天人名。」昙鸾大师言：「本则三三之品，今无一二之殊，亦如淄渑一味，焉可思议！」善导大师说：「到彼无殊，齐同不退。」皆明无品位差别之相。

七、问：没有品位往生是何等境？

答：没有品位，即是超越品位之差，平等一如报土之境。

八、问：不存品位之念佛往生与诸行之中上品上生何者为胜？

答：既已超越品位，即非品位可比。如善导大师言：「自余诸行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。」亦如喜马拉雅山于群山中虽称最高，究竟较之虚空为不可比。凡于佛法，存品位之差，皆是方便，非究竟；究竟真实，必无品位。

九、问：凡夫之人，单以称名念佛，往生无漏报土，受用同佛，此事难信。有何经释之证？

答：实然。故称「难信之法」。经释之证特多，随举一二。《无量寿经》说：「超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。」「如佛金色身，妙相悉圆满，亦以大悲心，利益诸群品。」善导大师说：「托佛愿以作强缘，致使五乘齐入」「一入涅盘常住国，彻穷后际更何忧；念念时中常证悟，十地行愿自然成。」《要解》说：「持名者，光明寿命，同佛无异。」「圆净四土，圆受诸乐。」「同以无漏不思议业，感生俱会一处为师友，同尽无明，同登妙觉。是则下凡众生于念不退中，超尽四十一因位。」十、问：同称佛名，凡夫妄念纷飞，祖师发得三昧，以乱想凡夫与三昧祖师同生一土，而无高下，岂非过扬凡夫而贬抑祖师？于理难思，于事难信。

答：实然，于事难信，故称「难信之法」；然则于理昭然，同乘佛愿故。三昧固为功深，较之六字佛名圆满果觉为何如。祖师往生，亦仗佛愿力，非仗三昧力。若以凡夫同于祖师，是扬凡夫而抑祖师，今以佛名同于佛名，有何抑扬。如《无量寿经》说：「声闻菩萨，一切光明，悉皆隐蔽；唯见佛光，明耀显赫。」古德云：「莫讶一称超十地，当知六字括三乘。」十一、问：既然如此，只要懒散称名，又何必提倡精勤念佛，念念不舍？

答：念念不舍为念佛人本分之意乐，精勤持名可随人根机为劝。往生之前，未脱罪累，精勤念佛，能灭罪障，少烦恼，走时自在，何乐不为。

十二、问：以佛愿力为决定往生之据，精勤念佛为提高品位之资，这样可以吗？

答：精勤念佛，于事可然；资升品位，于理未彻。念佛本为超越品位之法，直入报土。既修念佛，何弃无品位之直入报土，反求有品位之含花胎生。如黄金虽贵，不敌摩尼宝。执无价摩尼宝珠，换取上品之黄金，以为大得，实为大损。

十三、问：浅识之人，或闻有品位则精勤以求上进，闻无品位则散慢不加策励，为妨执理废事，即以品位劝进念佛人，这样可以吗？

答：辈品之设，本为此类。

是消业还是带业往生？

问：是消业往生，还是带业往生？

答：从法门教理来说，是消业往生。众生罪业如黑暗，阿弥陀佛是无量光，暗遇光则消。《观经》说，称念南无阿弥陀佛一声，能消八十亿劫生死之罪。善导大师说：「利剑即是弥陀号，一声称名罪皆除」。

另外，印光大师有解释：带业往生是指在这个世界，我们还是凡夫，身上还带着凡夫的罪业，就此满带罪业的凡夫，乘佛愿力，能够往生，所以说带业往生；并不是把业带到西方，一到西方则罪业了无可得。我们的罪业如同空中一片雪，阿弥陀佛极乐净土好象大冶洪炉，雪片不待靠近,早就化没有了。这也是说消业。

还有，从佛一边说是带业，从众生这一边来说即是消业。也就是佛带了我们的业，我们的业就消了。如同乘船，船带了我们身体的重量，我们自己就如同没有重量一样，不会沉入水中。

总之，不论消业往生，还是带业往生，都是阿弥陀佛的事。要消业也是阿弥陀佛为我们消，要带业还是阿弥陀佛为我们带，我们毫无能力，自己消也消不了，带也带不动。我们只管念佛，就必得往生，不必在此作没有必要的争论。

关于三生果遂

总 述

《无量寿经》第二十愿：

设我得佛，十方众生，闻我名号，系念我国，植诸德本，至心回向，欲生我国。不果遂者，不取正觉。

果，是结果；遂，是达成。果遂：即最后结果，达成当初愿望。在此，是指最终达成往生。由此可知，并不是「此生命终，即得往生」的一类。

四十八愿中与十方众生往生直接相关的有三条愿：第十八、十九、二十愿。

第十八愿，为念佛往生愿，以「若不生者，不取正觉」，誓念佛人「此生命终决定往生」。第十九愿，为引导诸行人归入念佛之愿，说「临寿终时，必定来迎」。此二愿又称「顺次往生愿」，紧接此世即得往生故。

第二十愿，为不论念佛还是诸行，「此生命终，未能即得往生」之人，誓其来生必定往生之愿，又称「顺后往生愿」，此生命终虽未即得往生，隔后一生即得往生故。

关于果遂往生的时间，又有不同的说法。

一说：极大迟不出三生，必定往生。依此第二十愿名为「三生果遂愿」。

一说：未必尽在三生，三生果遂就胜而言，不妨四生以后得往生者。依此第二十愿名为「系念果遂愿」。

法然上人意，取三生果遂。

问 答

一、问：依何得知第二十愿为当世未得往生者誓其来世往生之愿？

答：

一、据愿文。「果遂」二字意明显故，若是当世往生可誓「若不生者」。又，愿文先说「系念我国」，下说「欲生我国」，若只是当生一世得往生者，则「系念我国」与「欲生我国」意有重累。故知一生「系念我国」，然未得生，再一生更发三心，言「至心回向欲生」，第三生终得果遂。

二、据愿次。此愿之「植诸德本」仍不外乎前二愿之或念佛、或诸行，若此愿为誓命终即得往生者，则与前二愿重累，可知此愿为誓来世生者。

三、据愿意。现见有人此生虽愿往生而修念佛、诸行等，三心不具故，未即得生；于此类机，弥陀大悲岂容放舍，故更为发愿，誓促其来世发得三心，命终果遂今生愿生之志。

四、据通规。诸佛利益皆有当机、有结缘，当机者一世利益，结缘者未来利益。既第十八愿、第十九愿为当机顺次往生愿，可知第二十愿为结缘来世往生愿。

二、问：第二十愿虽说果遂，但从愿文看不出有三生。

答：「闻我名号，系念我国，植诸德本」为一生，只说闻名系念，未具三心，如下种（植即种植）；「至心回向，欲生我国」为一生，发得三心，如种熟；「不果遂者，不取正觉」为一生，达成往生，如结果。

此三生果遂，有「过现门」与「现未门」。过现门：过去闻名号，系心净土的人，现生发起三心，于未来往生净土。如《观经疏》引经云：「过去已曾，修习此法，今得重闻，即生欢喜，正念修行，必得往生也。」现未门：现在闻名号仰慕净土，次生未成往生，而发三心，再次生才完成净土往生。

三、问：依何而知定是三生果遂，而非四、五、六生，乃至无量生？

答：依道理及文证。

文证者，如《观经四帖疏》引经（《平等觉经》卷四、《大阿弥陀经》卷下意）云：「过去已曾，修习此法，今得重闻，即生欢喜，正念修行，必得往生也。」道理者，弥陀大悲本愿，在令一切众生闻名愿生者，当世得顺次往生，即虽三世果遂尚以嫌迟，何容四、五、六生，乃至无量生哉。若有四生，必有五生，乃至无量生，则全同圣道修行结缘下种之辈，何必如来发此别愿。

四、问：道理只是一边，文证「过去已曾，修习此法，今得重闻，即生欢喜，正念修行，必得往生。」以何得知「过去」只是前一生，而非前二、三、乃至无量生？

答：

前既贬斥不信者正前一生为始从三恶道来，对翻可知今褒奖信者也正指前一生曾修此法。若指远隔多生之前曾修此法，今世重闻生信者，则正前一世为不闻此法，始
三恶道来者。如是不信者从三恶道来，信者亦从三恶道来，不成褒贬语次。若连续多生皆修此法，正前一世亦修此法，今得重闻生信往生者，亦为不可。因生生之间
已重闻故，早得生故。如是推寻，所言「过去」唯是正前一世，知果遂者，是三生，非多生。至矣哉！弥陀之誓愿也！

五、问：「植诸德本」为前世行，为后世行？

答：贯通前后。如下种，相续成熟。通前世者，先说「系念我国」，是心愿，接下来「植诸德本」是行法；通后世者，「欲生我国」之后，不说行法，还以所植诸德本为往生行法故。

六、问：既通前后，何以前世未得生，后世又得生？

答：前世未得生者，未发三心（至诚心、深心、回向发愿心）故；后世得生者，经由果遂之愿，令发得三心故。这正是此愿之作用。

七、问：依何得知前世未发三心，后世才发三心？

答：前世若发三心，已得生故。何况愿文鲜明，「闻我名号，系念我国」是未发三心，至「至心回向，欲生我国」，方发三心。

答莲友「报土化土」之问（一）

师父您好，我有如下问题请教：

1、慧净师父在净土宗答疑（一）中说过，若不是专称佛名往生的人是到化土，那么这个到化土的说法有没有经证或祖释？《观经四帖疏》中似乎没有化土的说法。又《无量寿经》中所说的边地是不是化土？化土与天台的四土有何关系？天台的常寂光土是不是报土？

2、化土的往生者花开见佛时是在化土还是在报土？是不是即刻到达报土见报佛？

3、关于报土化土再补充一点，如《观经》中九品往生，皆是诸行回向往生，按慧净师父所说，其往生之处应为化土。如上品上生人，来迎者为阿弥陀佛、观世音大势至，无数化佛，百千比丘声闻大众，无量诸天，七宝宫殿。善导大师释为「又观经中上辈三人临命终时皆言阿弥陀佛及与化佛来迎此人。然报身兼化共来授手。故名为与。以此文证故知是报。」报佛与化佛同来迎接此人，以证明极乐国土是报佛报土，故此人所往生的地方为报土。此说与慧净师父所说有异。若释为因有化佛来迎所以往生化土似也可以解释得过去，但何故报佛又来迎呢？既报佛来迎何故又不是往生报土呢？按善导大师意，往生之处正是报土。

下面上品中生、上品下生、中品上生、中品中生俱言佛与诸菩萨来迎此人，既未说化佛，应是报佛无疑。如此报佛来迎理应往生报土，何故师父说为往生化土呢？

下面下品上生、下品中生俱言化佛来迎，应为往生化土。关键问题是如《观经疏》中说：「如《大乘同性经》说。西方安乐阿弥陀佛是报佛报土。」极乐国土按善导大师所判应为报佛报土，何故又有一个化土出现呢？九品往生者花开见佛均得清虚之身，无为之体，同佛受用，应是报土才对啊。

这三个问题请师父开示一下。

南无阿弥陀佛

弟子 Hued

2007.3.7

_____

Hued，您好！

极乐净土，唯报非化。善导大师正是在疏释《观经》时，建立极乐是报之义，则很显然《观经》所述极乐是报。如此则九品往生皆入报土。然有「不经莲胎，直入报土」，与「先入莲胎，花开入报」之别。即以直入报土者为往生报土，而以莲胎之内境界称为「化土」，不过是借用通常「化土」之名词而已，并非报土外之化土，因莲花实在报土之中。

故知：九品莲内=胎生=宫胎=宫花=边地=边界=疑城=化土。

疑惑佛智，莲胞五百岁，如处母胎，称胎生。

疑心所碍，困限莲内，如困在城，说疑城。

莲胎之内，闻法为难，如边地。

莲胎之内，与佛界隔，称边界。

莲胎广大，内受诸乐，犹如宫殿，称宫胎。

外现莲花，内如宫殿，称宫华。

暂所止故，非究竟故，称化土。

名虽不同，处所一类。

《善全》一五九页：修因正念，不得杂疑。虽得往生，含华未出，或生边界，或堕宫胎；或因大悲菩萨入开华三昧，疑障乃除，宫华开发，身相显然，法侣携将游于佛会。

天台四土，与极乐之报，不具可比性，超所判故。常寂光土亦非《观经》报土，以寂光唯是佛境，不通因人；极乐则佛与弟子同一受用。《要解》亦云：「十方佛土，无此名相。」「教网所不能收，刹网所不能例」。

本愿称名之人，直入报土，不处莲胎，明信佛智故。

杂行杂修之人，胎生莲内，随分九品，疑惑佛智故。

问：《大经》胎生五百岁不见三宝，《观经》九品花开时节不同，何以胎生等同九品莲内？

答：《大经》言略，统五百岁，明一类故；《观经》细论，别分长短，显差降故。又，所谓五百，言其数多，非实数也。经中常举五百为喻，如「五百侍女」、「五百商人」、「五百长者子」等。

问：若言念佛直入报土者，《观经》下品三人皆以念佛，而处莲胎。

答：《观经》说相特别，为引定散归入弘愿。下品念佛，义兼二向。向定散边，说为定散；向本愿边，说为本愿。当品三人，既在品内，且顺定散一边义，说花开多劫，犹属方便。流通付嘱，唯在持名，不落辈品，即是顺佛本愿义，方显真实。如引桥，向路一边说为路尾，向桥一边又是桥头，巧得其功也。

再答「报土化土」之问（二）

师父您好：

化土之义已明白了。再问《观经》中上品上生人，亦是诸行回向往生，按理应是生化土，然而经中明言生已即见佛闻法，得无生法忍。是没有经过胎宫的过程，亦即是生报土。虽然化土亦在报土中，但是毕竟略有差别。请师父开示一下。

南无阿弥陀佛。

弟子　Hued　跪白

2007.3.9

Hued，您好！

问：若言杂行必入九品莲胎者，上品上生花开见佛，更无花合之障。

答：九品行业不同，然以三心为至要。三心以深心为体，深心即是深信，由机法深信，契入一向专念正定之业。若以三心融入弘愿念佛，则非杂行，直入报土；明信佛智故，一向专念故。若执当品行业，未入弘愿，则落杂行，虽得往生，含花未出。

上上品，出三心文，而明花开见佛，正显念佛入报土之义。余八品，不出三心文，花开时节不等，即明杂行花含之义。

问：三心亘通九品，可言九品皆直入报土。何故上上无花合，余品入莲胎？

答：实然。如《论注》言：「同一念佛，无别道故。」「本则三三之品，今无一二之殊。」但以三心文在上上，为显直入报土得益唯在念佛，故于上上说花开见佛，不历胎宫。余品不然，且顺各品行业，说花开时劫不等；即明杂行之人有莲胎之厄。

总之，九品人若执自修行业，往生莲胎之内，而分辈品；若以三心融入念佛，则皆莲花化生，不入辈品。

九品文，意有三重：

一、表层。有差别——行业不等——机——九品。

二、里层。无差别——三心全同——法——念佛。

三、意趣。导有差别入无差别，导方便入真实，导诸行入念佛。

所导者九品人，能导者三心因，导归者念佛法。

十一门料简言：「五者，正明简机，堪与不堪。」《玄义分》言：「但以遇缘有异，致令九品差别。上品三人，是遇大凡夫；中品三人，是遇小凡夫；下品三人，是遇恶凡夫。」明知九品为众生机。行业虽有差降，皆深信自身无出离之缘，必乘佛愿力。

邪见骄慢众生，若无三心，即不能望见彼佛本愿，以有三心而能望见彼佛本愿，入一向专称。世尊随机显益，意密难知，自征自答三心者，即在此乎。言：「望佛本愿，意在众生一向专称弥陀佛名。」然则三心者，导定散善恶九品行人归入念佛之要关也。释言「定散文中，唯标专念弥陀名号得生。」亦因三心广亘九品，通摄定善故。若非如此，定散与弘愿，终成隔别不融。

「言弘愿者，一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。」明知九品善恶之机，唯以念佛往生报土。

「愿生」与「往生」义

问曰：「大乘经论中，处处说众生毕竟无生如虚空，云何天亲菩萨言愿生耶？」答曰：「说众生无生如虚空，有二种：一者如凡夫所谓实众生，如凡夫所见实生死。此所见事，毕竟无所有；如龟毛，如虚空。二者谓诸法因缘生故，即是不生，无所有如虚空。天亲菩萨所愿生者，是因缘义；因缘义故，假名生，非如凡夫谓有实众生实生死也。」问曰：「依何义，说往生？」

答曰：「于此间假名人中，修五念门，前念与后念作因。秽土假名人，净土假名人，不得决定一，不得决定异。前心后心，亦复如是。何以故？若一则无因果，若异则非相续。是义观一异门论中委曲。」（《往生论注要义》二七至二八页）【白话释义】

第一对问答，是说往生的「生」有二种见解，一是凡夫见解，认为有实众生实生死。这是完全错误的。二是佛法见解，不认为有实众生实生死，但是有因缘生。这是正确的。
天亲菩萨愿往生是第二种「因缘生」，不违背「众生毕竟无生如虚空」大乘佛法道理。

因为，因缘生就是无生。比如用泥挖一个碗，就看见有一个碗，好像是生出一只碗出来，其实还是一块泥，在泥之外，并没有另外多生出一个实在的碗，只不过就这块泥的圆形的样子，能装水的作用，我们叫它为碗。所以碗是因缘生，并不是实有碗，也就是无生，虽然没有实体的碗，但有那么一块泥的形，我们给它安一个名称，叫作「碗」，这样碗就是一个「假名」。世上万事万物，都是如此，因缘聚合，只有假名，没有实体。
那么说往生是因缘生又是什么道理呢？下面第二答。

此间假名人：就是这个世间所谓的人，是一个假名，并无实体。任何人，不过是一种身体与思想的组合，佛教说「色受想行识」五蕴聚合而成，随聚而有，随散而灭，哪有实体呢。就像那只碗一样，土，加水，加造型，加我们的认识等等，便有一只碗，碗纯粹是一个名称罢了。这个世间的所谓人，也是如此，所以说「此间假名人」。

修五念门：修行五种念佛的法门。一、礼拜念佛门，念阿弥陀佛的恩德。二、赞叹念佛门，念阿弥陀佛的名号。三、作愿念佛门，念阿弥陀佛的大愿，阿弥陀佛第十八愿呼唤众生「欲生我国」，我们愿往彼国。四、观察念佛门，念阿弥陀佛佛身及国土、菩萨的庄严功德。五、回向念佛门，念阿弥陀佛的慈悲，也愿像阿弥陀佛一样回入娑婆度众生。

前念与后念作因：既然念佛了，念佛就种了因，不会白念。前念念佛，就会对后念有一种影响力，就叫前念与后念作因。简单比喻，心里起一念：想去大殿，第二念脚步就开始往大殿移动。这第二念（后念）就是以第一念（前念）为因。一旦归命阿弥陀佛，便念念相续，念念为后念作因，直到往生。如同水中投石，一浪接一浪，直至岸边。

秽土假名人，净土假名人，不得决定一，不得决定异：比如宗圆，现在娑婆，大家都喊你宗圆，你现在便是娑婆秽土的假名人。等到将来往生到净土，娑婆秽土就没有宗圆这个假名人了，而净土有了一个莲花化生的宗圆菩萨，这位菩萨是净土的假名人（因为也是因缘生，是无我的）。净土的宗圆菩萨，与娑婆的宗圆凡夫，不能决定说就是一个人，也不能决定说就是完全不相干的两个人。
前心后心，亦复如是：前心与后心，也是这样，不得决定一，不得决定异。
那又为什么呢？

若一则无因果：如果说净土的宗圆菩萨，与秽土的宗圆凡夫，就完全是一，完全是一就没有所谓的因果了，而实际上净土的宗圆菩萨与秽土的宗圆凡夫之间是有因果的，也就是秽土的宗圆凡夫念佛为因，才成了净土宗圆菩萨的果。比如豆就是豆，豆苗就是苗，豆与苗之间有因果关系，不能说豆就是苗。豆不经过阳光水分等因，变成苗这个果，也就是还没有发生因果变化，那才可以说豆还是豆，是决定一。

若异则非相续：但另一方面，如果说净土的宗圆菩萨与秽土的宗圆凡夫，就完全是不相干的，那也是错误的。因为毕竟是秽土的宗圆念佛去往生的，不是他人。秽土宗圆凡夫与净土宗圆菩萨，在身心上是相续的。如同今天的我与昨天的我，也是一样，不能说决定是一，因为昨天的我已经变了，身体思想都变了；也不能说今天的我与昨天的我就完全是不相关的两个人，再怎么变也是相续昨天那个假我而来的。

是义《观一异门论》中委曲：关于「不得决定一，不得决定异」的道理，在《观一异门论》这本书中有详细的解释。
《观经疏》二处眼目问答
一问：《观经疏》二处眼目是什么？

答：善导大师《观经疏》教理上两段重要的文——「要弘二门判」之文和「要弘废立」之文，被称为《观经疏》二处眼目。
二问：为什么这两段文被称为「二处眼目」？

答：眼目也就是眼睛，依这两段文便能明见整部《观经疏》的教理脉络，明见《观经》一部的宗旨，明见净土一门的核心，明见我等往生的道路，所以称这二处文为「二处眼目」。
三问：「要弘二门判之文」是什么意思？

答：「要门」与「弘愿」二种法门，合起来简称「要弘二门」；判是分判。在这一段文中，善导大师把往生净土门分判为「要门」与「弘愿」二种法门，所以称为「要弘二门判之文」。

四问：「要弘二门判之文」有什么眼目作用？

答：由这一段文，便可明见：

一、往生净土有「要门」与「弘愿」二种不同的门径。明此，即不会执一谤一。

二、

愿此土成佛的圣道法门一切修行，概括起来不出「定散二善」；虽修圣道法门，觉得靠自力不能了脱生死成就佛道，而发愿将所修定散二善回向求生极乐世界，到净土成佛，这样就进入要门。可知要门是为了引摄圣道法门修行者进入净土法门而设立，可说是净土门中的偏门，也可说是净土门的前站。弘愿门则完全仰靠彼净土阿弥陀佛大愿业力，即是净土之正门，要门之归结。明此，可知虽有要弘二门，而以弥陀弘愿为净土正宗。

三、

要门是唯有修行定散二善的善凡夫才可能通行的门径，而弘愿是不论一切善恶凡夫皆可通行的门径。明此，可知净土法门之所以广大无遗、万机不漏，正是由于弥陀弘愿，而不致误生造罪凡夫不得生彼净土之疑怯退心。

四、

要门带有自力，也就是靠自己定散二善修行之力，回向求生；弘愿全托佛力，所谓「莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力」，自然得生。自力与佛力，天渊地别。明此，即当由要门而入弘愿，方得万修万人去。

五、

既入弘愿，则泯灭一切善恶凡夫差别相，唯是阿弥陀佛大愿业力之运作。明此，即能不问善恶，不问罪福，唯一向专称弥陀佛名。

六、

善导大师以《大经》弥陀弘愿为《观经》一部的宗要，而不仅仅停在《观经》定散二善的表面。明此，可知善导大师阐释净土教门的立场，又可知善导大师所以超胜诸师之处。

五问：「要弘废立之文」是什么意思？

答：废是废舍，立是确立。这一段文显示「废舍要门、确立弘愿」的思想，所以称为「要弘废立之文」。

六问：这一段文并没有说到「废要门立弘愿」？

答：「虽说定散二门之益」即是废要门。「定散二门」即是要门的定散二善，「虽」字是转折、伏笔，显示废舍之义。「望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。」即是立弘愿。本愿即是弘愿。一向专称即是唯一不二，不杂其余，所以是立。

七问：这里既废要门，为什么前面又开要门？

答：这是时间次第的不同。对于圣道门的修行者，还没有入净土门，就要开出定散二善回向求生的要门，让他们方便进入；对于已经进入要门的人，就要劝他更进一步，
舍要门入弘愿。比如登堂入室，对于门外的人，就要喊他登堂进来；对于已经登堂的人，就要劝他舍堂而入室。

八问：「要弘废立之文」有什么眼目作用？

答：由此一段文，便可明见：

一、虽有要弘二门，并非等量齐观，结归唯在弥陀本愿。明此，即当舍要门入弘愿。

二、定散二善的要门是随众生根机的法门，一向专称的弘愿是顺弥陀本愿的法门。随众根机的法门，或有能修或不能修，或得往生不得往生；顺佛本愿的法门，则无不能修，无不往生。明此，亦当 舍要门入弘愿；亦即舍掉自己，归顺弥陀。

三、释迦牟尼佛的悲心本怀，不是在定散二善的要门，而是在阿弥陀佛的本愿，劝导一切众生一向专称弥陀佛名。明此，亦当舍要门入弘愿。只要能一向专称弥陀佛名，既顺弥陀本愿，又慰释迦本怀。

四、一向专称弥陀佛名，即是乘托阿弥陀佛大愿业力。明此，就会舍掉种种理论、种种心性而一向念佛。

五、「要弘二门判之文」在《观经疏》一开篇序题门中，开宗明义；「要弘废立之文」在《观经疏》最末，结归本源。这二文，前后呼应，前后一贯，则释迦牟尼佛说《观经》的苦心悲智，善导大师疏释《观经》的苦心悲智，从整部《观经疏》的文文句句都流露出来。释迦牟尼佛一开始就是怀抱着阿弥陀佛的本愿——望佛本愿，而开说《观经》定散二善以为诱导的方便；善导大师也是一开始就立于《大经》弥陀弘愿的立场，展开对整部《观经》教理上的疏释。

六、一切的一切，无过于「一向专称弥陀佛名」；一切的一切，落实于「一向专称弥陀佛名」。

一向专称与诸行回向

前言：

网上有莲友与妻子修行净土观点不一，其妻讲：佛教是释迦牟尼佛创建的，我只信释迦牟尼佛的；你在那本经书上能找到，「杂修很难往生」的句子？又在那本经书上能找到「净土宗学人必须一向专念，南无阿弥陀佛」的句子？

此莲友请求有人能回答。因此问题可说普遍，故略为整理，答如下。

一问：净土宗行人是否必须一向专念？

答：这取决于各人的自觉。自觉我是一个必须一向专念才能往生的人，就会一向专念。认为自己可以修种种法门回向往生的人，就不会选择一向专念。「一向专念」与「诸行回向」都是净土宗的行法，经中只有引导，没有强迫。

二问：「一向专念」与「诸行回向」，哪一种往生才有把握？

答：专修念佛，决定往生；诸行回向，难以往生。

三问：「专修念佛决定往生，杂行杂修难以往生」有什么经证，是什么道理？

答：（一）《无量寿经》第十八愿文：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉；唯除五逆，诽谤正法。

此愿称为念佛往生愿，所誓往生行法，唯在「乃至十念」之念佛，不在其它。此信愿专修念佛，阿弥陀佛保证说「若不生者，不取正觉」；诸行回向，无此保证。

（二）《无量寿经》「念佛具足无上德」之文

其有得闻彼佛名号，欢喜踊跃乃至一念，当知此人为得大利，则是具足无上功德。

以念佛具足无上功德故，决定往生。杂行功德有限，不定往生。

（三）《观经》「佛光普照唯摄念佛」之文

光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。

善导大师解释说：

佛光普照，唯摄念佛。

但有专念阿弥陀佛愿往生者，彼佛心光，常照是人，摄护不舍；总不论照摄余杂业行者。

唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。

不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。

专念阿弥陀佛的人，蒙佛光照摄不舍，往生一定；杂行人，不蒙佛光照摄，难以往生。

（四）《观经》「念佛能灭生死重罪」之文

如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛，具足十念；称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。

念佛能灭生死罪，生死罪灭，自然超越生死，得生净土。杂行仅除千劫恶业，不能灭生死罪，仍在生死中，难生净土。

（五）《阿弥陀经》「执持名号专一不杂」之文：

不可以少善根福德因缘得生彼国。闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日……若七日，一心不乱。

依善导大师的解释「少善根福德因缘」即是「随缘杂善」，「一心不乱」，即是「专一不杂」。《阿弥陀经》说明杂行之人不能往生，必须专一不杂念佛之人才能往生。

杂行难以往生，道理种种：（1）杂行行法本身比念佛难。（2）杂行不能得到阿弥陀佛誓愿的绝对保证。（3）杂行不蒙受阿弥陀佛光明照摄。（4）杂行得不到诸佛护念（见《阿弥陀经》）。（5）杂行功德有限。（6）杂行不能除生死罪。（7）杂行没有靠上阿弥陀佛的愿力。

反之，专修念佛：一、行法极易，无人不能。二、有阿弥陀佛「若不生者不取正觉」之绝对保证。三、阿弥陀佛光明日夜摄取不舍。四、蒙十方诸佛共同护念。五、具足无上功德。六、能除一切生死罪。七、完全靠定阿弥陀佛大愿业力。

四问：上面所引不完全是经文，有的是祖师的解释，不能令人完全信服。

答：经义幽深，不依菩萨祖师的解释，凡夫不能明了。如果说只有佛言才能信服，祖语不能信服，哪只有两种情况：一、祖师所说违背佛意，所以只信佛言不信祖语。二、祖师对佛经的解释不如我个人对佛经的理解正确，所以信我自己的体悟，不信祖语。如果这两点不成立，信佛言也必须信祖语。实际上，我们这样的凡夫，必须依祖师的解释才能正信佛经的内容。比如必须通过窗户才能看到外面的景色，凡夫心如面墙，祖语如窗，经如外景。不通过祖师，想自悟经意是不可能的。

答某人举某大德有关本愿之疑难

推荐有人求问，略答如下：

一、

「只带宿业，不带现行」。若做方便慈悲，抑止众生造恶来理解，则可；若据为实义，则不可。何以故？众生念念造业，虽念佛，仍然如是。不是善业，即是恶业，业起于心故，善少而恶多，则无人能往生。又有农民、渔民、猎人，屠沽之类，生活所迫，虽念佛一生不免恶业，岂非定不得往生！则弥陀救度十方众生之愿，全成虚设。又就众生来说，不要说恶业，即是善业，未达体性空寂，仍是轮回之缚。是故不论善恶，凡夫往生全在佛之愿力。

二、

既然「第十八愿里面，圆圆满满含摄其它四十七愿」，则「依第十八愿，即圆圆满满含摄其它四十七愿」，怎么可能出现「只依第十八愿，其它四十七愿不要」的情况？

三、

「四十八愿任何一愿，都圆满含摄其它的四十七愿，愿愿如此。」此从法藏发愿角度来说，即

无过；虽然如是，并非四十八愿没有本末主次，正依第十八愿为主，余愿从之。若从众生得救一边作此说，即成漫无头绪，缺无宗旨，如第一国无三恶道愿虽也含余四十七愿之慈悲，但只宣此愿，而不说第十八愿念佛往生，众生仍不得往生。

四、

「四十七愿落空，第十八愿也落空了。」此是无义语。若从法藏一边，法藏已成佛，愿愿落实故。若从众生一边，当作「第十八愿落实，四十七愿皆落实」。只要依第十八愿念佛往生，则虽「身皆金色」、「无有好丑」诸愿不闻不知，到彼也自然皆是金色之身，不可能黄白诸色而有好丑。

答「为他念佛」等五问

1问：说「我念佛往生决定了，我现在念佛回向给十方众生，让他们早日往生极乐。」不知此样说符合善导大师思想吗？

答：这种说法不符合善导大师思想，也不符合一个真愿往生人的心。念佛并非如同吃饭，说我吃饱了，剩下的饭做给他人吃。念佛无有止境，故善导大师说「誓毕此生，无有退转，唯以净土为期。」《阿弥陀经》说：极乐众生，闻树鸟之声，自然念佛法僧。可知即使净土菩萨，已能自在度生，也始终不离念佛。如同走路，必从自己脚下开始，照明也从近向远，不为自己念佛而为他人念佛，如同断脚下之步，而想远走千里；灭身边之灯，而想明照他方，是不可能的。

2问：《无量寿经》里说：「其钝根者，成就二忍；其利根者，得不可计无生法忍。」不知利钝二根是指哪类众生？

答：利钝二根，按一般解释，就是智者利根，愚者钝根。如果以《无量寿经》，明信佛智、专修念佛之人可称利根，疑惑佛智、杂行杂修之人为钝根。

3问：一个人发愿生心而毕生信愿念佛，对于日常的吃穿睡有贪爱，虽一见喜欢的东西就生贪爱心，但平常还是念佛，这样的人能往生吗？

答：贪心乃凡夫习气，果有信愿，无碍往生。然贪心生烦恼，应当少贪知足。

4问：我们这一宗对持戒应以什么样的心态去看，去持呢？

答：常怀惭愧，勉力而为。尽量做到粗持五戒：一不杀生，二不偷盗，三不淫欲（在家人不邪淫），四不妄语，五不饮酒。当知五戒为一切戒之根本。

5问：普遍都说心诚则灵，我觉得凡夫诚心犹如划水，刹那即灭，应该念佛才是真正的诚心，对吗？

答：

念佛也有诚心、不诚心。虽同念佛，有人有疑心，有人少愿生心，有人多做表面文章给他人看，这都是少诚心，不能往生。真实信知自己是业障凡夫，真实愿生净土而念佛，不做表面文章，即是诚心。

凡夫以菩萨要求，即无真诚心，但凡夫本身来说，还是有诚、不诚的差别，但能做到凡夫份上的诚心就可以了。世间事要诚实不欺，法门修持即专修念佛。

答「错写牌位」等三问

问：

（一）

有名叫陈梅玲（在世）的女众，来道场挂牌，欲超度其怨亲债主，因为作文书的居士将原本应该是「佛力超度　陈梅玲的怨亲债主　往生极乐世界」的牌位写成「佛力超度
陈梅玲及其怨亲债主
往生极乐世界」，结果弟子在念佛过程中看到一列鬼差押着一个原在倒吊地狱受刑的女众陈梅玲上来，开始那地狱陈梅玲还不肯往生，经劝导后才登上莲花往生极乐了。

另有王财宝也是在世之人，牌位发生同样错误，结果念佛过程中弟子看到的是一只前世亦名为王财宝的野猴子，在我们念佛回向后成为猴王。

此陈梅玲非彼陈梅玲，只因牌位一字之差，居然会有这样的结果，弟子不知该做何解。

（二）

在观察XXX祈福的情况时，居然看到来了三、四个同名的XXX，他们同受佛光照摄。因为弟子并不认识这些挂牌的人，所以也不知如何判断。弟子猜测，是否因为牌位上没有写明什么地方的XXX，信息不明确，才会感应来了同名的众生？

之前好像也有类似情况：若信息写的很明确，弟子所看到的图像就比较清晰；若只有一个姓名，其它信息不明确，则看到的图像就很模糊，好像还有许多人不知道排在哪个队列中似的乱窜。

（三）

昨天，有一位居士为南京狮子岭兜率寺的园霖老法师（重病）等挂牌，超度其怨亲债主。弟子在观察时，感应到阿弥陀佛说：」居士道场为出家师父超度怨亲债主，似有不妥！」弟子同时也看到园霖老法师的历劫怨亲远远站着，神情中含有不屑之色。关于此事，田校长也有自己的不同看法。弟子没有智慧，不能解释，也不希望道场同修之间因为见解不同而发生矛盾。

答：

因果幽微，凡夫不测。见你所写，倒是很有启发。看起来（一）、（二）属同类情况。也说明名字、语言有招感的作用，即使写错，也能将错就错地产生感应，发生效果，那么更何况阿弥陀佛的万德洪名。另外说明做佛事时，如有准确的回向信息，也就更有针对性。当然承担佛事也就要认真，以免出错。

（三）居士道场为出家师父念佛回向，按理应无不妥。所言不妥者，或存轻慢僧宝之心，则有过。当知末法众生，虽出家在家统皆凡夫，然僧众乃三宝之一，关系法道住持者甚大，若心存轻蔑，以为：彼虽出家，也不过是凡夫，不能自了生死，尚需我等念佛超度之。这样想，这样做，即对佛法住持有大损害，最终使众生利益受损。诸佛不喜，弥陀不悦。若存恭敬心、谦下心、慈悲心，虽在家居士为出家师父念佛回向，功德大大。其回向词似以：「速离病苦、速得往生、速成佛果、乘愿再来」等正面词为妥，不失恭敬故。若「消除业障、超度怨家债主」等语，以在家居士说出家人则不妥，因所处之位不同故，并非出家人即无业障，无怨家债主。佛制：在家众不可说出家众罪，虽是事实也皆不许，这也是为了法道住持相关的缘故。
至于怨亲远立，含不屑之色，不过为不通道理之凡情作用，果如是，当开导之。
答「功课、吃素」等问
师父您好：
今有二个问题请师父抽空解答一下。

一、最近我们这边有一位莲友，看了很多善导大师系统的净土书籍后，感到很欢喜，信心很足，知道念佛决定往生，以往惶恐不安的心情一扫而光。但是有一个问题她感到很困惑，因平时她不上网，所以托我问问师父。问题如下：以前她是一个自力念佛的人，每天都有早晚课，感到很紧张，平时又很忙，有时就难以完成定课，就会感到愧疚。另外，她一直都吃素的，但是近些时间以来，因为一些应酬活动，和家里的环境改变，不得不吃一些肉边菜，或者喝肉汤，自己感到心行比以往要差。接受弥陀本愿以后，虽然知道这些不碍往生，总觉得还是应该清净素食，念佛也应该精进一些，可是因为做不到，觉得惭愧，不知道应该怎么看待这个问题。想请师父给她一些开示好吗？

二、最近我一直在看《法然上人全集》，看到「书简篇」中示或人词之（一）言：「欲尽孝养，以父母为重之人，应先托父母于阿弥陀佛。我得人身，愿生极乐，称念弥陀者，偏蒙父母之养育故，我今念佛功德，必蒙垂怜，迎我父母往生极乐，而灭其罪；作此想者，阿弥陀佛必迎父母于极乐也。」看到此文，我感到非常欢喜！因为我的父母并不信佛念佛，虽然我也带了一些书给他们，但他们并不看，也不信。感到无法可想。法然上人的开示太重要了，我感到有路可走了。但是为何我今念佛功德，父母却能往生呢？他们无信无愿无行，因果不符，怎么能往生呢？感到不能理解，请师父开示弟子。
【答：】

一、功课能定就定，不能定，只一天到晚念佛就好。随自己职业、时间、精力，调停安排，方为得益而少障碍。

二、想精进又做不到，为此苦恼，乃是因为她预设了一种精进的标准，此也不必。又以为念佛多少皆不碍往生，所以完全放任，也不可。总在真正有心念佛，并据缘调整就好。
三、吃素最好不要改，过患太多。先既能吃素，为何后不能吃素。还是要坚持。

四、总之，佛法不离因缘，然因缘幽微，自他、远近、强弱，皆非可思量。法然上人所说，但信无疑，必满汝愿。
论「三福」与「念佛」
——兼答观生莲友问

问：某大德在讲经中经常讲「净业三福」，说不落实净业三福不能往生，举《观经》中佛在未讲往生方法前，先讲净业三福，并举《观经》中「三世诸佛、净业正因」经文来证明，说落实了净业三福中第一福才能生凡圣同居土。大部分同修受此影响而不能坚定往生信心，而且对该大德举「三世诸佛、净业正因」这句经文心存畏惧。还盼法师慈悲开示。
一、《观经》真实义

一部经的文字很多，要了解这一部经的真实义，必须依据祖师的解释，从整体上把握一部经的宗旨，才不会支离破碎，断章取义，死于句下。
《观经》所说有三：
二、 应韦提请，为乐修定善者说定善观，即十三观是。
二、 为不能修定善者，佛自开散善三福业，即九品中前六品是。
三、 为定善、散善皆不能修之人，说「非定非散、超定超散」之称名念佛，即下三品是。

无论定善、散善、称名，如法修持者皆得往生。然定观难，三福易；三福难，称名易。定善机局，散善机广；散善机局，称名机广。故至经末流通，释尊不付嘱定善，不付嘱散善，唯付嘱持名。
善导大师解释（善全三一七页）说：
上来虽说，定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

故知佛心慈悲，唯在称名。定散诸行为随机而劝，称名一行乃望佛本愿。唯此一真实，无二亦

无三。

若看重三福之人，见劝修三福之经文，即说不修三福不能往生；乐修定观之人，见劝修定观之文，又说不修定观不能往生，即成法法皆破，无一人得往生。执是成非，岂是善识经义。

二、 为什么要说三福

经言（善全一一七页）：

欲生彼国者，当修三福：

一者、孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。

二者、受持三归，具足众戒，不犯威仪。

三者、发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。

如此三事，名为净业。

释言（善全一一七页）：

（四）从「欲生彼国者」下至「名为净业」以来，正明「劝修三福之行」。

此明一切众生，机有二种：一者定，二者散。若依定行，即摄生不尽；是以如来方便，显开三福，以应散动根机。

又言（善全三○页）：

定善一门，韦提致请；散善一门，是佛自说。

释尊自开三福，目的在应散动根机。散动至极为下下品「死苦来逼，无由得念佛名」，而「善友知苦失念，转教口称弥陀名号」，乘佛愿力，乃得往生。（善全三○八页）可知，应散动根机之极法在口称弥陀佛名；也可知显开三福，正为显开称名。

三、 不可违背佛说

劝修三福，经有明文，也是总劝念佛人随其根机、能力本当所行故，然而说「不能落实净业三福，就不能往生」就是说了过头话，直接违背《观经》佛说。如说念佛人应当布施三宝，但不能说没有财力布施的人，就不得往生。

三福第一福为世俗善，后二为佛法善。而《观经》下三品，善导大师解释说（善全四二页）：

此三品人，无有佛法、世俗二种善根，唯知作恶。

即是三福完全无份之人，称名而得往生。

弥陀佛誓愿以光明名号摄化十方众生，何时发愿只度三福众生？

《观经》九品普含一切善恶凡夫，何时释尊说只救三福善人？

《大经》也说「法灭万年，一福也不能行之人，随意所愿，念佛往生。」话虽如此，念佛愿生之人，仍当随分随力修持三福，祖师也呵斥说：

或有人等，三福俱不行者，即名十恶、邪见、阐提人也。（善全二三八页）或有人三种无分者，名作着人皮畜生，非名人也。（善全二六三页）若能顺佛本愿专称佛名，又能总顺佛教随修三福，弥陀诸佛必喜。

四、 三福往生之疑

经言：

佛告韦提希：汝今知不？此三种业，乃是过去、未来、现在，三世诸佛，净业正因。

释言（善全一二四页）：

（五）从「佛告韦提」下至「正因」以来，明其「引圣励凡」。

但能决定注心，必往无疑。

上来虽有五句不同，广明「散善显行缘」竟。

此三福业，是往生净土之业，称为「净业正因」。

然三福有二：一、散乱凡夫所修。二、三世诸佛所修。

佛说此二种三福用意也二：一、为应散动根机。二、为引圣励凡。

就此经、释，存有疑问。

如果以散乱凡夫所修三福业为准说能往生，既不符合佛法因果道理，也不必再举诸佛所修以「引圣励凡」。因散乱凡夫心既不离贪瞋，虽修三福，总是「有为小善」、「有漏功德」，昙鸾大师说「皆是颠倒」、「皆是虚伪」，善导大师大师斥为「杂毒之善」、「虚假之行」，依之又怎么能往生「真实」、「无为」、「无漏」、「涅盘境界」的极乐净土呢？所以善导大师斩钉截铁地说（善全二四二页）：

欲回此杂毒之行，求生彼佛净土者，此必不可也。

如果以诸佛所修三福业为准说能往生，固然与理相当，但也就不能说是「应散动根机」，因为散乱凡夫根本就修不来。

究竟散乱凡夫所修三福怎样才能避免「杂毒」、「虚假」，而能与诸佛所修三福同一体性，所谓「不颠倒、不虚伪，依法性，顺二谛，能摄众生入毕竟净」（《往生论注》意三○页），毕竟达成往生呢？

我们在当段经文当中，找不到明了的答案。不过善导大师的判释，为我们提供了线索。此段〈序分〉的经文，善导大师判为「散善显行缘」，也就是释尊先简略显示三福散善是往生极乐之行，为正宗分详细展开作为铺垫的缘起。至〈正宗分〉，三福业详细展开为九品行，于九品最

初释尊自征自答三心，自己给出了答案。

五、三心之妙用

经言（善全二四一页）：

若有众生，愿生彼国者，发三种心，即便往生。

何等为三？

一者、至诚心，

二者、深心，

三者、回向发愿心。

具三心者，必生彼国。

释言（善全二四一页）：

正明辨定三心，以为正因。

接着用很长的篇幅，详尽解说三心的内涵。

《往生礼赞》言（善全四七五页）：

具此三心，必得生也；若少一心，即不得生。

可见三心之重要。

又说（善全二五九页）：

心既具，无行不成；愿行既成，若不生者，无有是处也。

《往生礼赞》说（善全四七六页）：

一一门与上三心合，随起业行，不问多少，皆名真实业也。

可知三心之妙用。

若不与三心合，则（善全二四二页）：

虽起三业，名为杂毒之善，亦名虚假之行，不名真实业也。

纵使苦励身心，日夜十二时，急走急作，如炙头燃者，众名杂毒之善。

欲回此杂毒之行，求生彼佛净土者，此必不可也。

可知三福离开三心则全无功用。

因有三心，凡夫所修三福，方名真实业，方成往生行；若无三心，凡夫所修三福，不名真实业，不为往生行。

然则：三福往生，不在三福本身，而在「至诚心、深心、回向发愿心」之三心。

三心经文虽然说在上上品，善导大师释其总冠九品，通摄定善。

约对九品之文，就一一品中，皆有此十一。

此十一门义，若以文来勘者，即有具不具；

虽有隐显，若据其道理，悉皆合有。（善全二三九页）三心亦通摄定善之义。应知。（善全二五九页）上上如此，九品皆然；散善如此，定善亦然。

六、三心妙用之所以

原本不能往生的杂毒之善，一有三心，就转为真实之业，能够往生，这是什么道理呢？

善导大师深心释言（善全二四四页）：

言「深心」者，即是深信之心也。亦有二种：

一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，

旷劫以来常没常流转，

无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生；无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

二种深信即是：信自己（机）无力，信弥陀（法）有力。信自己无力，即是对自己有真实心；信弥陀有力，即是对弥陀有真实心。所以「深心」含摄真实心，即「至诚心」。又，既知自己无力，弥陀有力，自然回转自力趣向佛力，恐惧轮回发愿往生，所以深心含摄「回向发愿心」。

怎样「乘佛愿力」？释言（善全二五一页）：

一心专念，弥陀名号，

行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，

是名正定之业，顺彼佛愿故。

可知，三心摄于深心；深心即是「专念佛名，乘佛愿力」。

因有三心，行人信仰意识必然从自力转向佛力；实践行为必然从定散诸善转向专称佛名。若非如此，即是不具三心，不得往生。

散乱凡夫所修三福，因有三心投归佛力乃得往生，非三福自身之力可得往生。如人跛足欲行千里，山川险阻，无由可至；弃步乘机，不时可到。跛足步行，比喻散乱凡夫所修三福；飞机，喻佛愿力；弃步乘机，即喻三心之作用。

释言（善全二二页）：

一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

修定散二善凡夫，非靠定散二善之力，而是「乘阿弥陀佛大愿业力」而得往生。

如果不发三心，不乘佛力，凡夫福善，封于人天，止于六道，更不能得至净土。

散心凡夫所修三福，本来虚假不实，不能往生；然归于称名，即成真实业，即得往生。如滴水入海，便与大海同一咸味，同一深广。凡夫所修三福，如一滴水；弥陀名号功德，如同大海；滴水投海，即喻三心之作用。

三福入称名故，即受名号统御，而为名号同化，成为名号体内之德，转本杂毒之善而成真实之业，与三世诸佛所修净业同一体性，故能「引圣励凡」、「励凡同圣」。所谓「佛号投入乱心，乱心不得不佛；三福归入称名，杂毒即便清净。」昙鸾大师释言（《往生论注》九四页）：

譬如净摩尼珠，置之浊水，水即清净。
若人虽有无量生死之罪浊，
闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即得往生。
如果不发三心，不归念佛，则三福自是三福，杂毒依然杂毒，不得往生。

可知，「佛力」、「称名」，为三心之枢要，往生之命门；转凡成圣之灵丹，点铁成金之妙术。信之行之，杂毒顿转为清净；一称一念，腐朽立化为神奇。

七、三心与称名

1、三心依于称名

三心摄于深心，深心即是深信，深信立于「称名正定业」，善导大师释为「就行立信」。故知：三心依于称名。

2、离称名无三心

善导大师释「至诚心」即真实心，又释「回向发愿心」言（善全二五二页）：
回向发愿愿生者，必须决定真实心中回向愿，作得生想。

离称名，决定往生之信心不立故，无「深心」；往生之信心不立故，不能「真实作得生想」，无「至诚心」及「回向发愿心」。故知：离称名无三心。

3、名号具足三心

善导大师「六字释」言（善全五○页）：
言「南无」者，即是归命；
亦是发愿回向之义。
言「阿弥陀佛」者，即是其行。
以斯义故，必得往生。

「归命」即「舍弃自身，归命弥陀」，即是「二种深信之深心」，又必是「至诚心」。故知：名号具足三心。

4、称名具足三心

名号至极真实故，一心称名即是「真实心」；称名顺彼佛愿故，必得往生，即是「深心」；称名正定业故，心住于必得往生之想，即是「回向发愿心」。故知：一心称名，自然具足三心。

八、望佛本愿

1、别选极乐 望佛本愿

韦提通请诸佛净土「无忧恼处」，释尊光台现国，独显西方为胜，密遣夫人别选，此是释尊「别选极乐，望佛本愿」。释言（善全一一二页）：

此明弥陀本国四十八愿，愿愿皆发增上胜因，
依因起于胜行，依行感于胜果，
依果感成胜报，依报感成极乐，
依乐显通悲化，依于悲化，显开智慧之门。
然悲心无尽，智亦无穷；悲智双行，即广开甘露；因兹法润，普摄群生也。
诸余经典，劝处弥多；众圣齐心，皆同指赞。
有此因缘，致使如来密遣夫人别选也。

2、如来微笑 望佛本愿

释言（善全一一四页）：
如来以见夫人愿生极乐，更请得生之行，称佛本心，又显弥陀愿意。

因斯二请，广开净土之门，非直韦提得去，有识闻之皆往；有斯益故，所以「如来微笑」也。
此是「如来微笑，望佛本愿」。

3、自开三福 望佛本愿

韦提请问定善，释尊自开三福，为应散动根机，散动之极为下下品苦逼失心，为此之机唯说称名，故知自开三福，意在称名。此是释尊「自开三福，望佛本愿」。
以上为〈序分〉释尊望佛本愿。

4、十三定观 望佛本愿

十三定观，真身最胜，然「佛光普照，唯摄念佛」。释言（善全二○五页）：
问曰：备修众行，但能回向，皆得往生；
何以佛光普照，唯摄念佛者，有何意也？
答曰：此有三义：
一明亲缘：
众生起行，口常称佛，佛即闻之；
身常礼敬佛，佛即见之；
心常念佛，佛即知之。
众生忆念佛者，佛亦忆念众生；
彼此三业不相舍离，故名亲缘也。
二明近缘：

众生愿见佛，佛即应念，现在目前，故名近缘也。
三明增上缘：
众生称念，即除多劫罪；
命欲终时，佛与圣众，自来迎接；
诸邪业系，无能碍者，故名增上缘也。
自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。
是故诸经中，处处广赞念佛功能。
如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
又如《弥陀经》中，一日七日专念弥陀名号得生。
又十方恒沙诸佛证诚不虚也。
又此《经》定散文中，唯标专念名号得生。
此例非一也。
广显念佛三昧竟。
《往生礼赞》言（善全五二九页）：
唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。

此是释尊「十三定观，望佛本愿。」又是「净土三经，望佛本愿」、「诸经广赞，望佛本愿」、「诸佛证诚，望佛本愿」。
5、 自征三心 望佛本愿
欲详开三福九品，先自征自答三心。三心之要在「仰投佛力，专称佛名」。
释言：

世尊随机显益，意密难知，非佛自问自征，无由得解。（善全二四二页）决定深信彼阿弥陀佛，四十八愿，摄受众生；
无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。（善全二四四页）一心专念，弥陀名号，
行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，
是名正定之业，顺彼佛愿故。（善全二五一页）此是释尊「自征三心，望佛本愿。」
6、详开九品 望佛本愿

九品之中，前六品为三福行人，可依三心回向求生；后三品为三福无份、唯恶无善之辈，单以称名而得往生。此是释尊「详开九品，望佛本愿。」以上为〈正宗分〉释尊望佛本愿。
7、付嘱流通 望佛本愿

经末流通，释尊不付嘱定观、不付嘱三福，唯付嘱持名。此是释尊「付嘱流通，望佛本愿。」总观一经，序、正、流通，三福九品、十三定观，释尊之心唯望弥陀本愿，释尊之意唯在众生称名。释言（善全三一七页）：
上来虽说，定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
定散两门，益在三心；若无三心，全无其益。
三心功能，唯在称名；若不称名，全无功能。
九、「三福」、「念佛」总结比较

1.凡夫三福，不离贪瞋，名「杂毒之善」、「虚假之行」，本非往生因行。不如弥陀名号，至极真实，称名本身即往生正定之业。
2.三福依于三心回向往生，方成往生行。不如一向称名，法尔具足三心，自然往生。

3.三福往生，不在三福之力，乃由三心仰投阿弥陀佛大愿业力。不如称佛名号，自然乘佛愿力。

4.名号之外无佛力，若离称名，执着三福回向欲生，必不得生。虽无三福，称名愿生，必得往生。

5.三福因三心摄归称名，与名号功德一味和合时，转本「杂毒之善」，而成「真实之业」；然则往生由名号，不由三福。故释言：「定散文中，唯标专念弥陀名号得生。」（善全二○六页）6.三福虽由三心回向得生，毕竟行体非弥陀本愿行，与弥陀疏而不亲，较名号杂而不纯，释言：「虽可回向得生，众名疏杂之行。」（善全二五二页）7.三福疏杂之行故，弥陀光明不照；称名本愿行故，彼佛心光常照。释言：
佛光普照，唯摄念佛。（善全二○五页）
但有专念阿弥陀佛众生，
彼佛心光，常照是人，摄护不舍；
总不论照摄余杂业行者。（善全三四三页）

唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。（善全五二九页）8.凡夫有漏故，三福不摄称名；名号万德故，称名自摄三福。
9.释言：

自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。（善全二○五页）极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生。

故使如来选要法，教念弥陀专复专。（善全四三七页）万行俱回皆得往，念佛一行最为尊。

回生杂善恐力弱，无过一日七日念。（善全五七六页）10.佛说十三定观、三福九品，为望佛本愿，导归称名。
11.是故为成往生，唯应「专称佛名」。
十、 专依善导

「凡圣同居土」等四土乃天台宗依通途教理所判，以之衡量极乐净土则全体误会，当弃而不用。修净土者，当依净土宗宗祖善导大师所判：凡夫称名，乘佛愿力，往生极乐报土。
「念佛」与「忏悔」
——兼答观生莲友问

问：在解释「五逆」的阿奢世王临终念佛往生，品位是上品中生时，某大德硬说是由于其忏悔力量强而决定上品中生。不少同修感到恐惧，到时候不能忏悔怎么办？到时候忏悔力量不够怎么办？请求法师慈悲开示。
一、 弥陀为标准
往生极乐之行，以净土三经、弥陀誓愿为准；若余经别说，当知悉为方便。
二、 忏悔之至极

品位之说，本来即是方便，故知：「随忏悔力强，往生品高」也不妨为一方便。存自力故，有强弱之分；若全托佛力，则无强弱。如欠债还钱，随挣多少，而有迟速；若有大富长者愍而代还，一时偿清。故知乘托佛力，为至极无上忏悔。
三、 忏悔为必修

忏悔为灭罪清净必不可少的手段，为所有佛法修行者所必修，念佛行人自知罪深业重，更为注重忏悔。检索善导大师《五部九卷》，其中说到忏悔有一百多处。
四、 总忏与常忏

比如新净的衣服，才染一二污点，只要将此污点除去就干净了；但一件全脏的衣服，必须整体拿来清洗。我等凡夫，通体都是罪业，只是忏悔个别、个别之罪，不能清净；必须将过去、现生所有一切罪业，一并忏去，才能清净，而这只能靠念佛才能达到。
如《安乐集》引《大智度论》言：
或有三昧但能除贪，不能除瞋痴；
或有三昧但能除瞋，不能除痴贪；
或有三昧但能除痴，不能除贪瞋；
或有三昧但能除现在障，不能除过去、未来一切诸障。
若能常修念佛三昧，无问现在、过去、未来一切诸障，悉皆除也。

比如有人暂至暗室，只须屋内点灯，屋外即明；但暗夜行路的人，必须灯光时刻不离其身。五浊恶人，行于生死长夜，时忏悔时不忏悔，不能破罪业之暗；必须恒常忏悔，才能时时照破生死罪业之暗，而这也只有靠念佛才能达到。
《无量寿经》言：
乃至十念、一向专念
《阿弥陀经》言：
执持名号，若一日……若七日，一心不乱。
释言（善全二五○页）：
一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，
但能上尽百年，下至一日七日，一心专念，弥陀名号。
《观念法门》言（善全三四三页）：
但有专念阿弥陀佛众生，
彼佛心光，常照是人，摄护不舍；
总不论照摄余杂业行者。
五、 忏悔有二种
往生之行有二：一诸行，二称名；忏悔也有二：一诸行人所行忏悔，二念佛人所行忏悔。
《往生礼赞》言（善全五三四页）：
忏悔有三品，上、中、下：
上品忏悔者：身毛孔中血流，眼中血出者，名上品忏悔。
中品忏悔者：遍身热汗从毛孔出，眼中血流者，名中品忏悔。
下品忏悔者：遍身彻热，眼中泪出者，名下品忏悔。

此等三品，虽有差别，即是久种解脱分善根人，致使今生敬法重人，不惜身命，乃至小罪若忏，即能彻法彻髓。
能如此忏者，不问久近，所有重障，顿皆灭尽。
若不如此，纵使日夜十二时急走，众是无益，若不作者。应知。
虽不能流泪、流血等，但能真心彻到者，即与上同。

修定散诸行欲往生者，必须三品忏悔，否则「众是无益，若不作者。」然此等皆是「久种解脱分善根人」，身心愚顽之辈毫无其份。
若念佛人，虽不能流泪、流血，只要能「真心彻到」，功效齐等，所有重障，顿皆灭尽。
六、 忏悔的心理

所谓「真心彻到」，即是忏悔的心理，也就是「二种深信」。

如果不深知自己罪重，谈不上忏悔。今深知自身罪重，历劫以来，于一切圣凡境上，所作罪业无量无边，即使今生无论如何地积功累德，欲赎其罪，也绝不可能消其亿万分之一，何况今生仍是造罪不断。如是痛切哀悔、万般无奈、情急绝望之下，得闻弥陀名号，唯有全身心投靠大慈大悲、大愿大力阿弥陀佛，仗佛愿力圆满功德，灭一切罪，补一切过，救赎我身，并一切众生。如是忏悔是真忏悔。如同贫人，欠人多债，靠自己每天打工所挣，无法偿还，只能永远拖欠；投靠大富长者，一时还清，是真偿还。

满身罪业之凡夫，妄图靠自力修行忏悔，就是不知自己罪有多重，也不知自己修行乏力。如同欠人多债，还说只欠少分；拿出少钱，就认为债已还清。这样完全没有诚恳之心，只能增加讨债人的愤恨。所以善导大师说杂行之人「无有惭愧忏悔心」。（善全四八○页）七、忏悔的方法

忏悔的方法是称名。

《观经》说（善全三○七页）：

称南无阿弥陀佛。

称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。

善导大师说（善全五四七页）：

利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。

又说（善全五七○页）：

念念称名常忏悔

八、 忏悔的时节

忏悔的时节是在平时念念，不待临终等。

释言（善全一四一页）：

唯须勤心忏悔，日夜三时六时等，但忆得即忏者，最是上根上行人也。

譬如汤火烧身，一觉即却；岂容徒待时、待处、待缘、待人，方始除也？

又说（善全五七○页）：

念念称名常忏悔

九、 称名的功效

称名忏悔的功效，是念念除灭生死罪，还得清净。

《观经》说（善全三○七页）：

称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。

善导大师说（善全五八九页）：

声声连注满十念，念念消除五逆障。

又说（善全一二六页）：

言「清净」者，依下观门，专心念佛，注想西方，念念罪除，故清净也。

十、 结论

1、真忏悔者必念佛。

善导大师处处说（善全四五三页）：

忏悔已，至心归命阿弥陀佛。

2、若不念佛非忏悔。

善导大师说（善全四八○页）

舍专修杂业者，无有惭愧忏悔心。

3、念佛即是真忏悔。

称名一声，灭八十亿劫生死之罪。凡夫之身，纵修何种忏悔，若比念佛，全非比较。一由仗自力，一由仗佛力故。如石火之光，瞬生即灭，不能破微豆之暗；晨曦一照，群暗皆消，大地悉同金色。故知，念佛即是真实忏悔、彻底忏悔、至极无上大忏悔。能倾无始恶，能竭生死海；顿偿无量债，速满功德海。

4、念念称名常忏悔。

念念称名，即是常行忏悔。忏悔不离称名，称名即是忏悔。南无阿弥陀佛。

答王子九问

1问：《华严经》「普贤愿生偈」说「尽除一切诸障碍」；《选择集》提到道绰大师请善导大师入三昧「观当得生否」，善导大师教以「当忏三罪，方可往生」，并不是用念佛的方法除障。往生前是否要忏罪除障？如何理解？

答：《选择集》据后人传记所引，然后人传记有误，故所引亦误。按道绰大师往生净业早成，故蒙昙鸾大师乘七宝船来告以：「汝净土堂成，但余报未尽耳。」时在贞观三年四月初八，而善导大师拜见道绰大师在贞观九年。

又善读书者，当知其意。《选择集》引，意在说明专依善导之由，胜于师故，并非以此段文为阐发教理。其教理阐发，前十六章已尽故。

2问：《无量寿经》三辈文中，先讲「一向专念无量寿佛」，接着又讲「修诸功德」等，似乎给异见之人提供了有力证据：专修品位低，兼修品位高。但「修诸功德」与「一向」本身就有矛盾；《选择集》说「废诸行」有人易误解。怎样解释比较好？

答：一音说法，随机各解。同样一部经文，禅者解之，净者解之，杂行读之，念佛读之，各有

不同，依谁为准？故知传承之重要。所以劝人是就可劝者劝之，其不可劝者未可勉强劝之。什么样的人不可劝？不依祖师者，不可劝。既以自己的见解高超祖师之上，他人唯有卷舌噤声。

三辈文，一开始就说：「十方世界，诸天人民，其有至心，愿生彼国，凡有三辈。」是说（此土）愿生彼国的人，机分三辈。哪三辈？上辈，出家善人；中辈，在家善人；下辈，无善恶人。即同《观经》佛法善根、世俗善根、无有善根三类。

上辈为：「舍家弃欲，而作沙门」之人。此人愿生，以何行法？「一向专念，无量寿佛。」中辈为：「不能行作沙门，大修功德」之人。此人根机，不堪上辈出家等，亦愿往生，以何行法？「一向专念，无量寿佛。」下辈为：「假使不能，作诸功德」之人。此人根机，出家在家一切善法功德皆不堪，亦愿往生，以何行法？「一向专念，无量寿佛。」明知：唯「一向专念」，为往生行法，必不可少。其余功德，为根机差别，有具不具。经文说「虽不能」、「假使不能」，双具鼓励「能」者，安慰「不能」者之意；又不论能与不能，都要一向专念。然则曲护诸善功德，意在一向专念而已。

修诸功德既是一类念佛人之根机，而非往生行法，则与「一向专念」不矛盾。三辈文其实是说一切人，上中下辈，出家在家，功德多少，有善无善，皆需「一向专念无量寿佛」。

先说「修诸功德」，后说「一向专念」，即是修诸功德人当一向专念；先讲「一向专念」，后说「修诸功德」，即是一向专念人所行之功德。

至于往生彼土后之品位安立，皆为巧顺世情之方便。实义唯是念佛，念佛不落阶品。

3问：《无量寿经》各译本虽然情节大致相同，但讲到往生行法，似乎很不一致，是因为翻译的原因，还是佛多次宣讲？

答：可询知有关学者。净土宗历来以康本为正依。

4问：印光大师常提到「都摄六根，净念相继」，是不是只取其摄心义？如何看？

答：印光大师强调「信愿持名」。「都摄六根，净念相继」是在信愿的前提下，对治妄念的下手之法。

5问：一说《观经》与《法华经》是世尊在同一时间讲的，然而刚刚弒父禁母的阿阇世似乎不可能成为《法华经》的听众。不知上说是否准确？

答：我闻：佛在灵山正说《法华》妙典之时，王舍城王宫内发生悲剧，大慈释尊遂搁舍《法华》之座，密赴王宫，为韦提希及佛灭后一切造罪凡夫广开净土之门，是为《观经》。演毕凡夫得救之道，足步虚空，还归灵山，续演《法华》。

如此，则《观经》、《法华》为同时异地所说。又同时是同一时期，未必同一时间。又佛法不可思议，本来超越凡夫时空观念，特别是佛说大乘经典，一念含三际，三际缩一念，以前作后，以后作前，不可以凡夫浅识妄测。

天台宗以《法华》之前为尔前之教，未显真实，《法华》之后方显真实。今《观经》与法华同时，那也同样是真实之教了。《观经》如此，同类性质之《无量寿经》、《阿弥陀经》当然也都是真实之教了。

《法华》称为释尊本怀，而今释尊搁置《法华》，密赴王宫开演《观经》，说明能够普令一切善恶凡夫得救的《观经》法门，更是释尊出世的本怀。

6问：有人引用《无量寿经》五恶五痛五烧来问难，言「求往生必须要有戒善」，怎样回答他？佛说五恶五痛五烧是否只为众生厌离娑婆。

答：往生必需戒善，则《大经》法灭、《观经》下品为佛自相矛盾乎！三毒五恶段，为释尊说完众生往生因果之后之劝诫，并非直说往生之法，可视为释尊抑止之慈悲。亦有照了我等根机，劝信念佛，厌秽欣净之意。

7问：有人引用《无量寿经》在此土修行一日一夜，「胜在无量寿国为善百岁」之文来妨难往生心，如何应对？经文如何理解？

答：此为方便激赞发心，并非真实较论事功。岂彼土不退转大菩萨，百岁清净善德不如此土凡夫一日行善乎。如逆子从来对娘亲怒目，忽一声喊娘，娘心犹觉胜孝子千日行孝。

经意：于此土诸恶盈满之地，发心修善，甚难甚难。无量寿国，自然众善，无毛发之恶，修善积德，甚易甚易。在此土即使是一天一夜的发心行善，也比无量寿国百岁不退行善还要难能可贵。如逆水行舟一尺，所费之力远胜顺水行舟千尺。故当舍难取易，愿生彼国。

8问：有人感叹：「既然佛那么慈悲，为什么不把所有众生一下子都救到极乐世界？不管他们同意不同意。」我回以「恒顺众生」，不知是否恰当？

答：若论佛之境界，说一时、先后，部分、所有，皆是戏论。若论事相，万法皆赖因缘而成，因缘不具欲成其事，无有其理。如阳光普照，门闭光则不入。门闭而强求光入，无有其理。佛

法全是心法，众生不同意，即是心门关闭，佛慈心光如何得入；佛光不入，众生心暗如何得除。

恒顺众生，似乎是能救而不救，顺众生故。实则：因缘未具，佛虽欲救而不能。

9问：关于「三经一致」之义，下表不知恰当否？

《阿弥陀经》《无量寿经》《观无量寿经》

若有善男子善女人 十方众生

闻说阿弥陀佛设我得佛

执持名号，若一日……

乃至十念持是语者，即是持无量寿佛名一心不乱至心信乐，欲生我国

阿弥陀佛与诸圣众现在其前若不生者，不取正觉答：三经所说念佛皆源于第十八愿。今以观、小二经相关文段对照第十八愿，总的思路是好的。但因为经文含义各有交叉，要求列表相对，则显勉强，如「闻说阿弥陀佛」，从所闻佛愿生起本末，可对「设我得佛」；从能闻众生发心，可对「至心信乐欲生我国」。所以一一相对，不太容易，可以按此大思路，加以解释说明。善导大师也是以如此的角度解释《观经》及《阿弥陀经》的。

于「弘愿寺」答莲友问

（讲于2008年10月21日）

1、极乐世界是怎么形成的？

2、怎么不把地狱除掉？

3、法藏比丘为什么不退转？

4、临终因故没念出佛能否往生？

5、因果规律如何解释有的人作恶反而享福？

6、为什么不让我们亲眼见到极乐世界？

7、为什么神奇感应不发生在我身上？

8、弘愿寺早晚殿为什么念《阿弥陀经》？

9、如何与同修相处？

10、居士可否表达对道场的意见？

1问：极乐世界是怎样形成的？

答：他问的问题，还有背后的问题。这个可以讲是凡夫回答不上来的。

我们先说说娑婆世界是怎么形成的。如果连娑婆世界是怎么形成的都不知道，就不用说极乐世界了。

佛说娑婆世界是我们众生的业力所感。我们的心不清净、高下不平，那么世界就高低不平；我们心中有嗔恨之火，所以世间就有火（极乐世界是没有火的）。我们这个世界有种种的缺陷，都与我们的心有关。

阿弥陀佛成佛了，证悟了宇宙真理的本体——一切众生本具佛性；佛性性地功德所自然流现的世界，就是极乐世界。

其实，理论上这样讲，听的人估计也是模模糊糊的，不明白所以然。所以，这个问题还是等到了极乐世界，自然就知道了。在这个世间要知道是不容易的！就好像对一个梦中的人，你无法告诉他他在做梦。有的人甚至做梦中之梦。梦中的一切是那样真实，醒来却是一场空，所谓「梦中明明有六趣，醒后空空无大千」。

佛说娑婆世界是虚幻不实的，极乐世界才真实不虚，但是我们感受不到。以我们在梦中的心思去推测极乐世界的存在，这是枉费心机。就好比一个盲人，你跟他说什么是雪白，他不能理解。

2问：阎罗王怎么不把地狱除掉？

答：这不可能。这就等于说「政府既然爱护百姓，干嘛还有牢房？把它除掉不好吗？」地狱是我们众生的业力所感。众生造作了恶业，就要去受罪，这是业力的牵引。

那么，佛的慈悲在哪里呢？佛慈悲地说：「众生造业，要去受千万亿劫的罪，可是只要念我一声南无阿弥陀佛，就能灭掉八十亿劫、无量亿劫生死重罪，往生西方，永远不受地狱之苦。这何止是把地狱给你除掉了？把它都给你变成极乐的七宝池八功德水了。」所以，佛的慈悲体现在这个地方。

只要我们念佛，地狱确实是除掉了。千万亿劫无有出期的苦恼，确实也已经消除了。

3问：阿弥陀佛在成佛之前，为什么不会像凡夫一样退转？又为什么平白无故地以祂的愿力和功德就会形成极乐世界？

答：好像难以想象，「平白无故地就成了极乐世界」，刚才讲了，是阿弥陀佛的愿力，是阿弥陀佛的佛性功德自然流现（对此我们凡夫是无法彻见的，只能这样讲）。

成佛之前，法藏比丘是证得无生法忍的菩萨，所以祂不会退转，不像凡夫。

凡夫会退转，是因为我们还有执着心。我们一旦受到伤害，就容易退缩。比如手割破了，马上就会感到疼，手也疼，心也疼。但是无生法忍的菩萨不会这样，你用刀割他的脑袋，对他来说「犹如斩春风」，不形成妨害。

4问：如果我念一辈子的佛，结果在临终关键时刻没有人来助念，自己也忘记了，或者因为别的原因没有念佛。请问能不能往生？

答：能。

所谓「关键时刻」，任何时刻都是关键时刻，现在念佛也是关键时刻，不是说到哪一天才是关键时刻。比如常世鹏莲友，他走在机场走廊里，头一歪就往生了。不仅没有人助念，还有医生急救，压他的心脏，还送到冰箱里冷冻！但是他四肢柔软，面色红润，慈容含笑。如果我们平时专修念佛，一心归命阿弥陀佛，往生这件事交给阿弥陀佛来办，那决定没问题！这些事情不用我们考虑，阿弥陀佛通通考虑过了。

我们往往把临终的时刻当做关键时刻，但是对阿弥陀佛来讲，分分秒秒都是关键时刻。为什么？「我曾发愿说：你若不生者，我不取正觉！为了让念佛众生分分秒秒都能够没有闪失，不出任何差错，我放八万四千光明，白天晚上摄取不舍。如果把你漏掉了，遗漏在三恶道当中，那我的愿就成了虚愿，我的名号就不能存在，我就不能成佛。为了满我成佛的愿，我要对你摄取不舍，我要放出不断光，白天晚上分分秒秒摄取你。你睡觉了，我不能睡，我要看着你；你懈怠了，我不能懈怠；你大意了、粗心了，我不能粗心大意，我要专心致志！」比如说坐车的乘客和开车的司机，在高速公路上，乘客瞌睡了可以打个盹，念着佛就睡着了；如果司机也是瞌睡、打呼，那怎么得了！一旦撞车，全车人都完了，对不对？是不是这样？

阿弥陀佛就是司机，六字名号就是车，阿弥陀佛驾这个车肯定要专心致志，祂一定是一心不乱的，白天晚上都不睡觉的。我们凡夫的脑子容易东想西想，即使偶尔打一个盹跑到哪里去，又有什么障碍呢？难道阿弥陀佛还比不上开车的司机吗？我们在司机旁边都能安心打一个盹（其实我们在高速路上是很危险的），何况阿弥陀佛没有任何的闪失！

净土法门不是要求我们白天晚上都记得、不可以有一点闪失——不是这样。只要一心归命阿弥陀佛，一心仰靠佛力救度，一心称念弥陀名号。忘记了，那就忘记了，想起来再念；睡着了，那就睡着了，醒过来再念；太忙了，那就太忙了，闲下来再念——这就叫做「念念不舍」，这是凡夫做得到的。不是说不睡觉、不吃饭、不能忘记，那样凡夫做不到。逼得太紧了，可能还会得精神病。是的，有的修行人得了精神病啊！那都是很有道心的人啊！但是没有找到方法，在那里急躁、焦虑地用功，结果过了一段时间，「哈哈！我开悟了！」告诉人家说他开悟了，大笑起来。别人问：「你是怎么开悟的？悟到什么？」「告诉你，不可说不可说，告诉你也没用，你也没有悟。」这种情况很多。也有的人住山洞，得了毛病。其实他们很有道心，用心还是很迫切的，但是方法不恰当，根机不堪，力所不及，这样就出了故障。就像一个小孩子，只能挑二十斤，却硬要挑一百二十斤，不把自己压死了嘛！

5问：为什么有的人作恶多端反而富有，这样的人越来越多。古代的人心地善良，反而贫穷的多。这个跟因果好像不相应？

答：其实不是这样子。因果很复杂、很微妙。富有，是因为过去行了布施；作恶，必然牵引恶报。因果的铁律，不像世间法律有可能侥幸逃脱。再者，钱多就是福报吗？未必。钱多，有一千万，就有一千万的苦恼；有一个亿，就有一个亿的苦恼。钱多也许是福报，但从某种程度讲也是枷锁。

你看我们出家就很自在。我前段时间住在山上，能够享受山上没有污染的水，呼吸清新的空气，欣赏秋风中的落叶在阳光下飘然而落，可以自由自在地拿一串念珠来念佛。但我们都不是有钱的人，来山上看看，都是没有钱的。

大富翁们那个时刻正在山下灯红酒绿当中陪别人推杯换盏，一万块钱一桌的造业宴会。他喝不到山上的水，也吹不到山上的风。他的心多么地焦虑啊！他来到山上，半天都坐不下。不来的时候很想来，「我什么时候有机会上山歇一歇？」来了以后又住不下，手机不停地叫，然后把它关掉了，马上心里又发慌——这就是现代人的焦虑。

现代人比不上古代人有福报，就因为钱多，就因为世间太繁荣、太浮躁。有钱的苦恼大家不知道。有钱人真的苦啊！很苦！

穷人很好！我出家前曾经遇到一个老头儿，他穷得很（但是他很善良）。他说：「我很自在。你看我没有钱，我到哪里去，门也不用锁就走了。我在大街上，往树下一躺，石桥上一躺，我就可以睡觉了。我没有地位，也不是大老板，我穿的衣服很脏，随便一躺就可以睡觉。大富翁会这样吗？不会。因为他有架子，这样倒了他的架子。」他说：「我多自在！我往火车上一坐，其它的人都不坐我旁边，他们嫌我衣服不好。这样的话，我就更自在了！」6问：极乐世界如果是真的，为什么他们不变化到地球来让我们看一下？然后再变化消失？

答：提得挺好！来了很多次，也变化了很多次。变了你也不相信。说不定我们这里就有人是变来的，告诉你，你也不相信：「啊！他只不过肉体凡胎。」善导大师就来了一次，一千几百年前不是来了一趟嘛！该信的就信了。因为我们的心不是那个境界，我们是不容易见到的，没有那个善根。

7问：我也相信念佛是最大的功德，可是念了一段时间好像生活没有任何变化。请问法师为什

么感应不发生在我身上？

答：问得挺好。其实感应已经发生在你身上了。我们只要念佛，就得到利益了。至于说没有感觉到任何变化，那不代表没有感应。就好像一座冰山，下面在溶化，上面还是感觉不到。就好像一个柴堆，上面看不出异样，下面已经烧着了。我们只要念佛，就有感应。

印光大师说感应有四种：显感显应，冥感显应，显感冥应，冥感冥应。

一般情况，显感显应大家都知道，「我念佛，南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……，感应马上来了。刚才遇到强盗，一念南无阿弥陀佛，强盗走了」——显感显应。很明确！

显感冥应，就是我在念佛，念得很虔诚，每天念一万二万三万，但是没有明确的感应。「冥应」就是看不见的、悄悄的、潜在的，但自然在感应了。比如说你这个月本该有一场灾难，因为你过去犯了人命案子。现在你念佛了，这场灾难就悄无声息地离开你了，但是你也不知道。本来你这次出门坐车发生车祸，撞的就是你，但是因为你念佛了，遇到堵车了，你还在那里抱怨「怎么堵得这么严重！」不知道如果不堵车，开到前面，撞的就是你，说不定大腿就撞断了。但是你念佛了，挡住你了，腿也护住了，你也不知道。这是显感冥应。这样的情况很多，无形当中化解了我们很多的灾难，我们不知道。

讲一个故事，可能很多人都听过：卖斋的故事。

有个人持斋，持了三年，身上突然得了一种非常严重的皮肤病。他说：「都说持斋身体好，你看我还得这么重的病。我看持斋没有什么功德。」就后悔了。

一位朋友对他说：「你别后悔，持斋一定是有功德的。你已经持斋三年了，不妨继续吃下去，病会好起来的。」「哪有什么功德？你看别人吃肉，身体好得很；我持斋了，还生这样的病，看来是没有功德的。太后悔了，真不该持斋！」朋友说：「你既然很后悔，那不妨这样，你把你持斋的功德卖给我，好不好？」——「卖斋」。

他说：「啊？这个也卖？那怎么卖？谁买？」

朋友说：「我买。」

他说：「怎么卖？」

朋友说：「很简单，你就立一个字据：我某某人，持斋三年的功德卖给某某，多少钱。我们一手交钱，一手交字据，好不好？」他说：「好！反正也没有用，交给你就交给你。」就卖掉了。

当天晚上他就做了一个梦，来了两个小鬼，态度很恶劣地抓他，抓他到阎罗王那里去。而且说：「某某人，你本来十个月前就该死掉，因为你持斋，延长了寿命，可是现在你把持斋的功德卖掉了，你等于是白白多活了十个月！」他一听，惊恐万分，哀求说：「哎呀！那怎么办？求求你宽限一天！我明天就去把钱退还，继续持斋。」两个小鬼看他很诚恳，就放开他走了。

第二天一大早，他就找到朋友，说：「斋我不卖了，钱还给你。」朋友说：「对不起！昨天一回家，我就在佛前把字据烧掉了。」那人回家，不久就死了。

你看，这种感应我们能知道吗？我们会说「念佛有效果吗？我怎么没见到利益？」但是念佛的功德利益确实很大。这是显感冥应。

还有冥感冥应、冥感显应。「冥感」就是过去世念过佛，或者父母念佛，结果现在得到很明显的感应。遇到什么灾难，突然观世音菩萨前来搭救他，或者阿弥陀佛显现。他自己好像没怎么念佛。这是宿世善根，现在因缘成熟。这叫冥感显应。

8问：五种正行当中称念名号是正定业，但弘愿寺每天还念《阿弥陀经》，可否改成专念佛号？

答：这应该是一位居士提的。居士在家里，就直接念这句名号。当然，道场里的师父们也是以专念六字名号为往生正定之业。

至于说早晚殿，道场总还是要有道场的庄严；这部《阿弥陀经》也是五种正行当中之一，出家的法师最起码对这部经是要掌握的，这是最基本的（还要掌握更多的教理）；同时，法器的整齐协调，也需要平时训练。如果没有这些的话，道场的庄严度就不够，就不能摄众——是这个目的。不是说要念《阿弥陀经》才可以往生的。大家都明白这个道理，多方考虑才这样做。另外几堂就没有念《阿弥陀经》，就直接念佛号了。

9问：请问法师，在道场如何与人相处？有的人慈悲，有的人不慈悲，应该怎么对待？

答：我们自己就做一个慈悲的人，善待那个不慈悲的就好了。

其实人和人相处，往往有很多不和谐的地方。那就要站在对方的立场来考虑问题。如果过于强调自己、执着自己，往往会起纷争。如果站在对方的立场来考虑，即使再怎么错，也是对。因为他就认为对才那样做，他认为错就不会做了。所以，我们多多体谅对方。

10问：道场有不完善的地方，居士应该如何对待？可否表达自己的意见？

答：可以表达自己的意见。但是，哪里不完善？你的看法正确不正确？你要想一想。不完善背

后的原因是什么？你这种表达是站在什么样的立场来考虑？都要想得周全一些。不然的话，作为一个居士，如果是指责性的、苛求性的，可能就不符合我们的身份。

我们考虑问题往往不周到。比如说我刚大学毕业参加工作的时候，就有许多牢骚和意见，一看，这里也不行，那里也不行。有人告诉我说：「你多干活，少说话。」我说：「那不行！这两句话只能接受一半。多干活可以，但是明明不对，我为什么要少说话呢？」他就说：「你所讲的这些，还有它背后的原因，那些你未必看得到。」后来时间长了，我就发现他讲得很对，我就乖了，即使发现问题，也不讲了。为什么呢？因为我所看到的，人家都看到了。哪会看不到呢？之所以没有做到，有很多背后的原因。没有去做事，你不知道；你一做事，你就知道了。比如说我们弘愿寺，我看到不足的地方就太多了。

比如说这次法会的接待就有很多不足，我本人也有很多不足。「哎呀，这个法师！我们大老远跑来，连结个缘的机会都没有，连一句话都说不上！」是啊！我也感觉到了，不过我也没有办法，实在没有办法！很多方面都不是那么如意的，确实有很多不足！

念佛人应该怎样对待妄想杂念？

问：念佛人应该怎样对待妄想杂念？

答：念佛人对于妄想杂念，一是不要急，二是不用怕，三应该欢喜，四要会转念。

一、不要急。急着想一下除掉它，那是不现实的。因为多生多劫以来我们太习惯于妄想杂念了，想除掉它，比戒烟、戒酒、戒毒还要困难不知多少倍。也正因为如此，我们才念佛，靠佛的愿力往生。靠我们自己心地清净除掉杂念，永远也不能超升。

二、不用怕。有妄想杂念是我们的本来状态，任何凡夫都是妄想纷飞的，阿弥陀佛救的正是这号人。阿弥陀佛既然已经保证我们只要念祂的名号就能往生，那么即使有妄想杂念又能如何呢？这样不怕它，它也就翻不起大浪，老实平息下来；若是怕它，它反而会兴风作浪起来，让你觉得它很厉害。

三、应欢喜。为什么有妄想杂念反而要欢喜呢？因为自觉有妄想杂念难以克服，就知道我是戒定慧修不圆满、只能念佛的人，阿弥陀佛要救的正是我。比如医生要医的是病人，健康人不是医生的对象。我有妄想杂念，岂不正是阿弥陀佛要救的物件吗？如果是圣人，没有妄想杂念，阿弥陀佛也不必为他操心了。这么一想，我正符合阿弥陀佛救度，所以我念佛一定往生，岂不欢喜！再来，念佛知道自己妄想杂念多，说明我被阿弥陀佛救到了。为什么呢？原来不念佛，还不知道自己杂念多，可是一念佛，立即觉得杂念纷飞。这正像没有月亮就看不到树的阴影，月光越亮树影就越黑一样。因为我念佛，佛光照到我的心里，我才会看到自己的妄想杂念，岂不是表示我已经被佛救到了？

四、会转念。一旦觉察到妄想杂念，就把它放下，不理会它，转而念阿弥陀佛。比如月光下的树影，你越是盯住它看，便越觉得黑暗；把眼睛转过来，看皓皓空中明月，赏习习迎面清风，心地就一下开阔起来。经中说「一向专念」，正是这个意思。妄想杂念，随它去，不和它纠缠，只管向着阿弥陀佛，念佛就好，妄念自然自生还自灭，又何必硬让他灭呢？

说到底，还是我们不能安守凡夫的本份来老实念佛。如果知道身为凡夫就是有妄想杂念，就像是人就有眼睛、鼻子一样自然，也就不会视其为身外之物、必欲除之而后快，则不至于因妄增妄了。正应了一句古话，「世上本无事，庸人自扰之」。也可说「念佛本无事，庸人自扰之」。念佛，阿弥陀佛那边是什么事也没有，什么条件限制也没有，只是我们自立科条，自我设限，扰乱了自己。

佛堂应该怎样布置？

问：专修念佛，佛堂应该怎样布置？

答：佛堂布置既是表达我们内心的信仰，也是规范我们内心的信仰，辅助我们的修持。基本的原则是：必须与修持的法门相应，专而不杂，简而不繁，清净庄严。

专修念佛的人，根据善导大师五正行的要求，须是专门礼拜阿弥陀佛、专门供养赞叹阿弥陀佛。佛堂只专供一尊阿弥陀佛就好；一尊佛、一盏灯、一支香、一碗净水，一个专唱阿弥陀佛的念佛机。对境专一，心也就专一。

不要用化学的香料，最好用上好的檀香。家里佛堂小，就点一支，不必点三支。

供设佛堂：

一、有助于念佛，触境逢缘，能提起我们的正念。

二、有利孩子身心教育、健康成长。佛堂等于是特殊的教室，阿弥陀佛是无言的老师，其潜移默化的作用，是任何人、任何教育都代替不了的。设有佛堂的家庭，孩子从小拜佛念佛，听闻佛号，培植善根，增长福慧，相信因果，长大了自然循规蹈矩，不会为非作歹，而能成为贤良正直的有用人才。

三、佛堂的光明能够护佑一家人平安吉祥。家里有人在外打工、上学，我们牵挂他们，我们家里供的佛就知道，就会保佑他。

没有条件供设佛堂，就在心里供，把我们的心做成一个亮堂堂的佛堂，里边就专供阿弥陀佛，专念南无阿弥陀佛。经常念这一句佛号，就等于经常在燃阿弥陀佛的功德香，也是一样，阿弥

陀佛都知道。
　　不是阿弥陀佛要我们供祂、拜祂，而是我们自己供佛念佛，自己能得到利益。

一个人信仰的深浅、修行的专杂、能不能往生，看他的佛堂可以知其大概。凡是佛堂布置很杂的，就知道他的信仰还很浅，只是泛泛的信仰，没有中心，心中也没有主人，即使他信佛时间再长，都还只是结缘性质，是佛门初机，修行当然还没有上路，往生也就不一定了；只要为了往生，佛堂专门供一尊阿弥陀佛、自己也专念阿弥陀佛的，就知道他的信仰很深入、很专一、很纯粹，可以预断一定往生的，因为他符合五正行，修的是正定业。
　　净土宗经释问答
　　（2008年10月31日于嵋眉山卧龙寺答莲友问）

问：《阿弥陀经》是我们净土宗的经典之一，怎样让学习的人能简明、清晰地了解净土法义，对往生有信心？

答：《阿弥陀经》是我们净土宗的正依经典之一，可是自古以来对《阿弥陀经》的解释，很少以净土宗的立场来解释。

譬如，天台宗是以《法华经》开宗的，智者大师依《法华经》展开天台的教义。那么这部《法华经》就有很多人来批注它，因为《法华经》是佛教界普遍关注的。可是，他宗的人来解释《法华经》，譬如吉藏大师，或者窥基大师，或者别的着名法师对《法华经》的解释，天台宗的人是不认可的，因为天台宗的行者知道《法华玄义》、《法华五记》、《摩诃止观》才是天台宗的体系。天台宗的人学《法华经》的时候，一定是以智者大师的注解为准，因为是智者大师创建了天台宗。

《阿弥陀经》是净土宗的正依经典，我们要学习《阿弥陀经》，就要以净土宗的解释为标准。可是，我们现在所依据的却不是。像《弥陀要解》是以天台的教理来解释的，《弥陀疏钞》是以华严宗的教理来解释的，《圆宗钞》也是以天台的教理来解释的。以这样的解释，怎么能三根普被？因为这些都不是净土宗的解释。
　　问：以前看的时候没有考虑这么多，只见是有关的就拿来看。

答：对，之所以这样，是因为批注《阿弥陀经》的着作，历史流传下来的就只有这三部（《弥陀要解》、《弥陀疏钞》、《圆宗钞》）。善导大师虽然解释过《阿弥陀经》，叫《弥陀要义》，但是没有流传下来。

善导大师的五部九卷中，有一部叫《法事赞》，是用赞偈的形式来解释《阿弥陀经》的。在《观经四帖疏》里面，也有许多解释《阿弥陀经》的重要文句，这些都可以参考。到目前为止，完全站在净土宗的立场来解释《阿弥陀经》的着作还没有。

以净土宗的教判来讲，整个佛法分为两大门——圣道门跟净土门，这是道绰大师在《安乐集》中所分判的。净土门就是净土法门，除了净土法门以外的各宗各派、各种修行法门，都是圣道门。

若以善导大师的解释，圣道门就是以心性为宗，明心见性，悟得佛性，圆满戒定慧，息灭贪瞋痴，站在众生性德的立场上。性德是指众生本有的佛性，即众生原本具足的如来德相，但以妄想执着不能证得。你的妄想执着若除灭了，你的佛性就显现了。慧能大师所讲的「何期自性，本来具足」「何期自性，本来清净」「何期自性，能生万法」，就是凡夫的性德。我们的性地本来具足像佛陀一样的无量光明、无量智慧，万德都具足了。但这是一种性地所具足的功德，因为我们现在还是凡夫，一般的修行就是要让我们悟到我们本身的佛性，然后把烦恼融入佛性当中，这样就慢慢地消融烦恼，明心见性，圆满戒定慧，然后成佛，这是一般法门的宗旨。
　　但是，纯粹的净土宗不是这样。

证得佛性是佛教的共同原理，大家都认可的。但是以我们这样的凡夫来讲，我们并不能把我们的佛性完全地、纯粹地、百分之百地开发出来，像大菩萨一样地成佛，这是很困难的。所以，净土法门是托阿弥陀佛的修德，来显发我们的性德。阿弥陀佛的修德就是这句六字名号。净土法门是站在阿弥陀佛的修德的立场上来讲的，它撇开众生的性德不谈，因为谈也没有用，说你「本来是佛」，但是你现在是凡夫；说「何期自性，能生万法」，但是你现在生了烦恼；说「生死涅盘，本来不二」，但是你现在还是怕死。所以对我们凡夫讲性德，我们得不到利益。

净土法门不从这方面入手，它从弥陀的修德入手。那么，要从弥陀的修德入手，就是从第十八愿开始。所以净土法门的根本立场，是站在阿弥陀佛四十八大愿的立场上来展开的。

我们念佛往生西方极乐世界，如果以天台宗的立场解释，就很复杂、很玄妙。天台宗怎么解释呢？它说因为我们众生的性德跟十方诸佛的性德平等，十万亿佛土之外的极乐世界，也在我们现前的一念心中，所谓「心性广大，遍虚空界」，以我们遍虚空界的佛心，来念西方十万亿佛土之外的佛名，感应道交，深信不疑，所以能够往生。这种解释很玄妙，我想很多老太婆都听不懂。因为它是站在天台宗的立场，必然是这样的解释。但是，善导大师——净土宗就不这么解释。

我们之所以能够往生西方极乐世界，善导大师的解释就很简单，是因为阿弥陀佛发了愿，说：

「十方众生，称念我的名号，如果不能往生，我就不成佛。」我们能够到西方极乐世界，完完全全、彻彻底底是因为有这一尊佛。祂的愿力是什么？「你只要念我的名号，如果你不能往生，那我就不成佛！要念到什么程度？『至心信乐，欲生我国，乃至十念』就可以！」第十八愿是念佛往生愿，愿文说：

设我得佛，十方众生，
至心信乐，欲生我国，乃至十念；
若不生者，不取正觉，
唯除五逆，诽谤正法。

九句话，每句话四个字，四九三十六个字。这段愿文，我们仔细来研究它，那太简单了，「信愿行」非常简单，非常容易记住。

「设我得佛」，阿弥陀佛没成佛之前叫法藏比丘，祂说「假如我要成佛的话」——祂上求佛道，是为了下化众生，所以「设我得佛」底下就讲「十方众生」。祂上求佛道的目的，是要下化十方世界的一切若圣若凡、三界六道众生。同时，祂的「设我得佛」是主动地对我们发愿，我们没有拜托祂帮我们发愿，是祂以菩萨的身份，主动发愿说：「我要成佛，我要主动地救度十方的众生。」祂怎么救度十方的众生呢？底下就有很清楚的说明，要求我们做的，只有三句话、三件事——「至心信乐，欲生我国，乃至十念」。

「至心信乐」，「你真的要相信我。相信什么？相信我发愿要救你。救你到哪里？到极乐世界来。」「欲生我国」，「你要往生我的净土，你要到我的极乐世界来。娑婆世界是痛苦的轮回，靠你自己在娑婆世界修行成佛很困难，所以我呼唤你，你要到我的净土来。」「欲生我国」是目标。

那么方法呢？佛讲的往生方法是「乃至十念」。

「乃至十念」，善导大师解释为「下至十声」，对「十念」解释为「十声」念佛。只要你口称名号，发出声音来，就达到标准了，没有要求你达到什么禅定，没有这样的。你口称阿弥陀佛，发出声音来，就达到标准了。「下至十声」，就包括上尽一形。「下至十声」是指有的人到临终的时候才遇到这个法门，念了十声，甚至念五声、三声、一声，都能够往生。那我们遇到这个法门，现在就上尽一形，现在就动口发声念「南无阿弥陀佛」，大声念、小声念、心中默念，都是一样。

这个「乃至十念」，善导大师又解释为「一向专称」、「上尽一形，下至十声」，这就是弥陀化身——善导大师的解释。

多到一辈子的念佛，少到临终十声的念佛，因为「乃至」是一个弹性词，它是一个不定词，「乃至」，没有限定你。

而「十念」是什么呢？是举那个一辈子都没有修行过佛法，一直到临终才遇到念佛法门，那怕只念了十声、五声、三声、一声的人，这样的人阿弥陀佛也能让他往生西方极乐世界，可见十方众生没有一个是不能够往生的。

善导大师所解释的「十方众生」是这么地广大，「乃至十念」是这么地容易，所以叫「易行道」。易在哪里？易在阿弥陀佛发了誓愿。如果要求我们要念得达到某种功夫，比如功夫成片，那就只有极少数人才能达到，谁能够达到呢？所以祂是说「乃至十念」。

对「乃至十念」的解释，善导大师是根据《观经》下下品。下下品是造作五逆重罪的罪人，他到了临终的时候才遇到念佛法门，念了十声佛号。所以「十念」是临终十念，「十声」是临终念十声。临终念十声的人就能够往生，来显示任何人只要念佛都可以往生。

就好像医生治病一样，一个病得最重的人，医生都能够把他治好，显示一切轻病的人都可以得治。

那么，《观经》举这个临终的人念佛往生，来解释平时念佛的人各个都可以往生。这是净土门的宗旨，净土门的要义。

但是很多人的解释都不是这样，都离开了善导大师的解释，也离开了阿弥陀佛发愿的本意。

就好像我们坐船一样，我们坐船过海，在船要发动时，我们急忙跳上船——能不能过海？肯定可以过海，对不对？十点钟要开船了，九点五十九分跳上去，那肯定可以过海；那九点半就坐在船上的，是不是就更稳当？是不是就更有把握？

临终的人马上就要死了，一口气上不来，随时就要走了。这个时候，他一声念佛，就乘上弥陀的宝莲花，乘上弥陀的愿船，往生西方极乐世界。

那我现在听到这个法门，我现在就在专心念佛，一心靠倒阿弥陀佛，我就赖着祂不下来，那我怎么能不往生呢？我不是更能往生吗？阿弥陀佛发愿说：「十方众生，你要相信我，我会救度你，我有这个能力，我有这个誓愿，我有这样的慈悲，我有这样的光明，我有这样的神力，你要『至心信乐』，你不要怀疑。」「至心信乐」的含义是很深的，不是说相信那些出家人，一

天精进修行十万声的，一辈子达到什么功夫境界的，他们才能够往生。如果是那样的话，就不是「至心信乐」，那是疑惑心。疑惑什么呢？疑惑「若是不达到这样，就不能往生。可是我达不到，那我就不能往生。」那不叫「至心信乐」。

「至心信乐」是相信「像我这样的人，就我本人，念佛定得往生」，这是十方众生每一个人都信得来的，这是「十方众生，至心信乐」。「十方众生」就是你本来的身份，你的根机，你的修行能力，你的状况，你遇到这个法门，你信而念佛，你就能往生，这才是「十方众生，至心信乐」。

如果说一定要达到功夫成片，达到清净心，达到禅定一心不乱，那就不是十方众生了，那是十方众生中——括号，禅定众生的「至心信乐」。那我们没禅定的人，哪来「至心信乐」？看到这句话，我们就吓到了。

所以，「至心信乐」是信。

信的目的是什么呢？是「欲生我国」，我们发愿要往生。一般人会担心说：「哎，阿弥陀佛呀，我很虔诚地每天念你的名号，求生你的国土，但是你到底要不要我呢？你到底救不救我呢？我到底有没有达到那个标准呢？我能不能往生呢？」一般人都有这样的怀疑，是不是？这就因为他不知道是佛主动在呼唤我们说：「你要往生我的净土。」是阿弥陀佛主动发愿、呼唤我们到祂的净土在先，还是我们求生净土在先？哪一个较早？是佛主动要救我们，还是我们主动要去往生？是佛主动要救我们。那么我们现在要去往生，是不是我们被动地答应了佛？是不是？

可是，很多人都不了解这一点，结果说「是我主动去求佛」，他说：「我要求往生，阿弥陀佛，我要求往生，你要不要我？」好像佛是被动的，我们是主动的。这个是不是错了？这个是不是颠倒众生？佛主动救我们，结果我们认为是我们主动，好像是阿弥陀佛坐在那个地方，我们三叩首九拜头，每天呼唤，感动了阿弥陀佛。「好吧，就救你吧」——不是这样的。

是佛大慈大悲地、无条件地、主动地说：「十方众生，我要救你，你要来往生！你要来往生！！你要来往生！！！」好了，一旦我们答应了阿弥陀佛，我们愿意去往生，阿弥陀佛欢喜不欢喜？祂是不是要怀抱着我们，迎接我们回去，对不对？我们只要点头愿意到西方极乐世界去，那佛就欢喜得不得了。

我们要到西方极乐世界这么高妙的净土，一定要有功德。但是，我们没有。所以阿弥陀佛说：「没有，没关系，你只要愿生我国，我给你。」用什么？用「乃至十念」。这个「乃至十念」的名号，不是我们修出来的，是阿弥陀佛修好给我们的。「你要往生到我这里，你没有功德，没关系，我的功德给你」。《无量寿经》说：

令诸众生，功德成就。
为众开法藏，广施功德宝。

是阿弥陀佛把祂的功德宝——六字名号布施给我们，万德洪名惠赐给我们，惠予真实之利。「你没有功德，你想到我的极乐世界，好！我的功德给你。给你，你怎么接受它？『乃至十念』就可以得到，你只要『乃至十念』」。

所以善导大师解释为：我们每一个人以我们的根机，每天专念阿弥陀佛名号，多多少少不论——「乃至」就是没有多少数量的差别，乃至多、乃至少，乃至清净心、乃至散乱心，乃至出家人、乃至在家人，乃至开智慧、乃至没开智慧，乃至吃素、乃至没吃素——这样子才能够说「十方众生」啊，全部包括在内。你这样的根器，就能够念南无阿弥陀佛往生净土。

「如果众生做到了这三件——『至心信乐，欲生我国，乃至十念』，好！你做到了，剩下的通通由我承包！——若不生者，不取正觉」。

所以，往生西方极乐世界，这个不是我们的任务，这个是阿弥陀佛的任务，祂自己说的：「你念我的名号若不往生，我不成佛」。所以，我们只管念佛，念佛是我们的事，使我们往生是阿弥陀佛的事。祂发愿讲得很清楚：「十方众生，闻我名号，如果你不往生，我不成佛，我为你负责任！」就好像我们坐船一样，坐船过海，我们是乘客，我们的责任就是坐船，这是乘客的事情；怎么过海，怎么乘风破浪，这是船长的事情，对不对？

那我们念佛，念佛就是我们的事，我们只管口称，「南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……」。至于说怎么去破除烦恼的风浪，怎么去消除黑暗的业障，怎么去渡过生死的广海，怎么到达涅盘的彼岸，什么时候、有多少人来迎接，那是阿弥陀佛的事啊，我们根本不要操心，佛的事情不要我们瞎操心。

有很多人念佛时，在担心「我怎么往生？」那都是瞎操心。就好像坐在船上，还担心「我怎么过海」，那是船长的事情。

我们只要通身放下、彻底靠倒，全部仰靠阿弥陀佛。我们只管念佛，「南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……」，所以，念佛是我们的事，往生是阿弥陀佛的保证，是阿弥陀佛已经保证的，「『十方众生』，你只要『至心信乐，欲生我国，乃至十念』，剩下的事情我全部承包！如果你不往生，我不成佛！」这样的众生，如果乘坐的飞机发生爆炸，我们在飞机上就往生了，因为这是阿弥陀佛讲的，不是我们自己在讲大话。为什么呢？即使是飞机爆炸、碎尸十八段的众生

，他也是阿弥陀佛「十方众生」的范围之一啊！阿弥陀佛五劫思惟，早已思考到十方众生有这种状况，这也是「十方众生」。那么你平时「至心信乐，欲生我国，乃至十念」，「你这样的众生如果不能往生，我是不会成佛的」。所以，我们担心什么呢？我们肯定可以往生西方极乐世界。

任何念佛的众生，都可以往生西方极乐世界，这才叫做「万修万人去」，这才叫做「易行道」，这才叫做「他力门」，这才叫做「弥陀本愿」，这才叫做「若不生者，不取正觉」。

如果我们不往生，阿弥陀佛是不能成佛的。祂现在已经成佛了，那我们念佛能不能往生呢？如果不能往生，那阿弥陀佛就是骗我们了。

所以，弥陀化身的善导大师，他在解释四十八大愿当中这一条念佛往生愿的时候，用四十八个字来解释。可以讲这四十八个字非常重要，斩钉截铁，毫不含糊，清楚明朗，让我们得大安心、大满足，让我们心中充满佛法的无量光明。

他首先用二十四个字来解释愿文：

若我成佛，十方众生，
称我名号，下至十声，
若不生者，不取正觉。

《往生礼赞》就是用这二十四个字来解释阿弥陀佛的念佛往生愿。「十方众生，你只要称念我的名号，称念我『南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……』不要杂行杂修，专念弥陀名号。怎么样念呢？『下至十声』，你有时间，你有寿命，你就念十年、十个月、十天；你没有时间、没有寿命，那就念十个小时、十分钟，甚至到了临终只念十声，甚至只念一声，这都叫做『下至十声』。像这样的众生，如果不能够往生我的净土，那我法藏比丘就不够资格成佛，我就要继续修行、继续修行，一直修行到我的名号里面具足了这样的功德，让任何人口头称念就可以往生，达到这个水平，我才有资格成佛。」而现在这一尊佛，祂的修行已经达到了这个水平，《无量寿经》说：祂经过了不可思议兆载永劫的修行，在十劫以前，已经于西方极乐世界修行成佛，号南无阿弥陀佛。

既然这尊佛已经成佛了，所以善导大师说：

彼佛今现，在世成佛，
当知本誓，重愿不虚，
众生称念，必得往生。

这一尊佛在西方极乐世界，已经成佛了。我们每个人都知道这一尊佛当初所发的誓愿没有虚假，祂不会欺骗我们，对不对？既然佛发的誓愿不虚假，祂说「众生称念不往生，我不成佛」，现在祂成佛了，誓愿不虚假，就得出后面两句话、八个字的结论：「众生称念，必得往生。」我们众生称念，之所以必得往生，不是因为我们修行好。一般的解释都不是这样的，都说：「他修得好啊，功夫好啊！」可是善导大师解释说：「当知本誓，重愿不虚」，是因为阿弥陀佛发愿不虚假，没有骗我们，我们众生称念才必得往生。

那众生是谁呢？就是「十方众生」，所有的人都包括在内。你是众生，我也是众生，都是凡夫，就都有妄想，虽然念佛，但是心不清净；虽然讲修行，但是修行乏力；虽然想达到凝定一心，可是总是心底有慌乱——这样的众生，就叫做众生。这样的众生，是不是前面的「十方众生」？「十方众生」不限定是某种的众生，任何的众生，有功德的，无功德的，出家的，在家的，清净的，不清净的，通通包括在内，这样的众生只要口称南无阿弥陀佛，「称念」就是口称，口称念佛，就必得往生。

这样念佛多自在啊！多欢喜啊！这就是弥陀的誓愿，这就是净土宗的根源。

我经常问莲友们：「往生极乐世界，谁说了算？」不是你说了算、他说了算，是阿弥陀佛说了算！因为祂是极乐世界的教主，祂为我们发四十八大愿。十方诸佛来宣扬阿弥陀佛的誓愿，也不可能离开阿弥陀佛的四十八大愿，不可能跟阿弥陀佛唱反调。阿弥陀佛说：「你往生我这里很容易，只要乃至十念。」释迦牟尼佛却说：「非也。娑婆世界归我管，你要往生极乐世界，在娑婆世界的人，我就划一个圈子，阿弥陀佛虽然讲只要乃至十念，但是我释迦牟尼佛说你要达到禅定一心不乱，达到功夫成片。」——会不会这样？不可能，对不对？

可是释迦牟尼佛所讲的《阿弥陀经》里面，的确说到「一心不乱」，我们大家就觉得这是一个难关。阿弥陀佛说乃至十念、这么容易，释迦牟尼佛怎么说一心不乱、这么难呢？这是因为大家都站在禅的、天台的、华严的立场上来看这个「一心不乱」，所以变得很复杂、很艰难。

问：所以我们应该从佛的本愿力下手？

答：对！只要我们从弥陀的誓愿着手，就抓住了核心。善导大师对「一心不乱」的解释就很简单：「一心不乱」就是「教念弥陀专复专」。你专修念佛，就是「一心不乱」。一心者，就是专心，一心，不二心；不乱是不杂乱，不杂行，不杂修，不乱不杂就是专。所以，善导大师解释的「一心不乱」，就是你相信弥陀的救度，专修念佛，这就是「一心不乱」，也就是《无量寿经》四十八大愿当中的第十八愿「至心信乐，欲生我国，乃至十念」，这个就是「一心不乱」。这样的话，净土三部经的宗旨就完全贯通了，释迦牟尼佛跟阿弥陀佛就完全一致了，也是上契弥陀的悲愿和释迦牟尼佛的出世本怀，下合我们众生的根机。

如果不是这样的解释，通通上不契弥陀的本愿，下不合众生的根机，怎么能往生？

以前那样的解释，都不是净土宗的，都是天台宗和禅宗的。

南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
http://fabao.hongyuansi.com/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗讲堂 在线观看
http://www.hongyuansi.com/3490.html
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！
超级QQ群：
北京善导念佛群 100713565
善导专修念佛群二 59659710
善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565
我的百度空间，欢迎来做客！
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi
戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6
般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
念佛群：189181812 49181252 65904156 186655372 28338746 164106671 21565225 169232847 11218660 109133876 161774032 212248265